

تقدّمه

الى مكتبة الجامعة الاميركانية في بيروت

من

الطلبة المسلمين فيها

في ٢٧ شباط سنة ١٩٢٢

297.52 : K19 m A : v.1-2

القاسمي - جمال الدين

مؤظفة المؤنن من احياء علوم الدين

JAN 25 1608

FEB 13 2866

FEB 27

297.52.

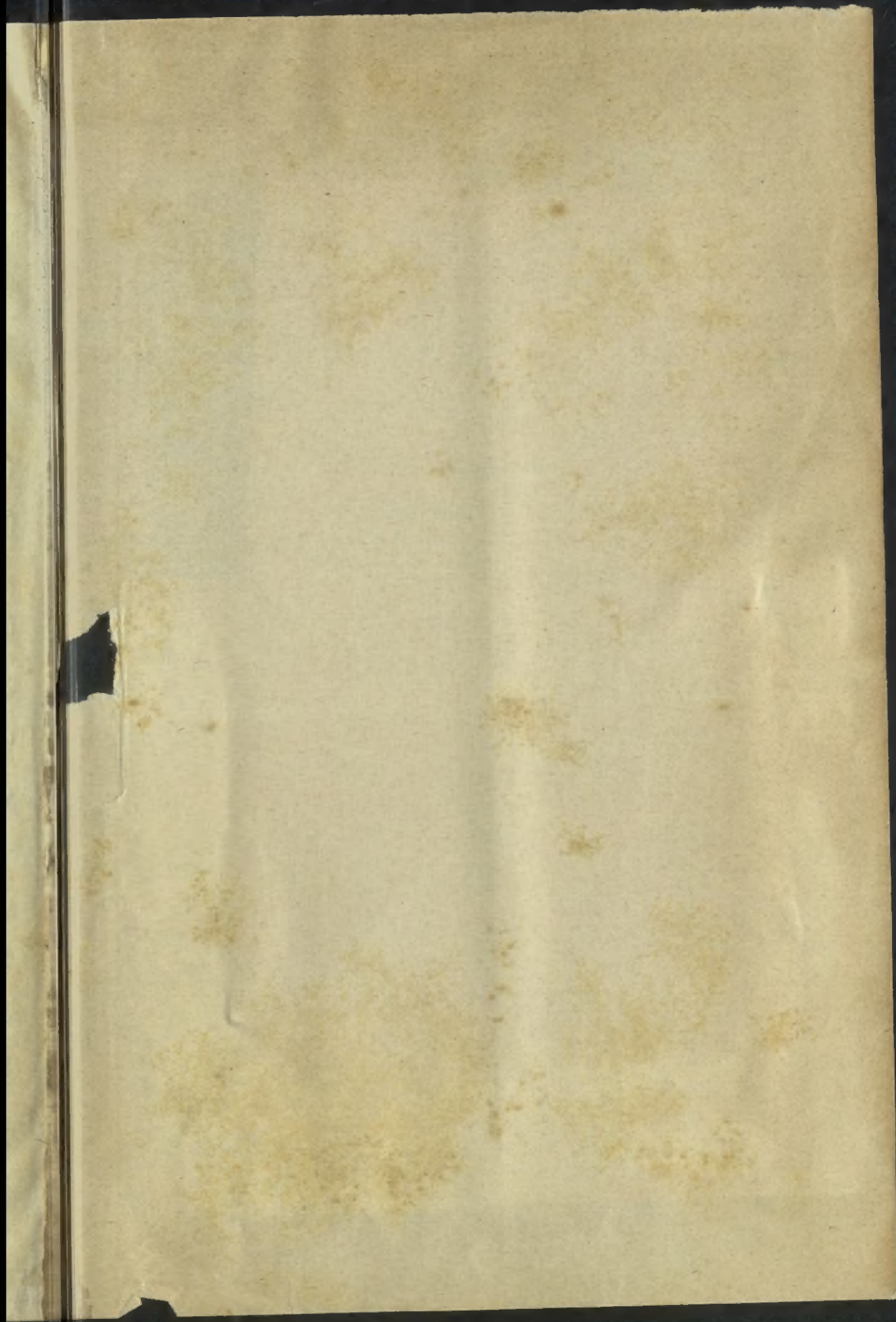
K19m A.

v.1-2

5

74 Jul 65

الو



موعظ المؤمنین

مِنْ

أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

297.826

K19

﴿ تأليف العلامة المفضل الشيخ محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي ﴾

(تنبيه) لا يخفى أن ترقية الوعظ الديني من أهم المسائل الشاغلة لأفكار الباحثين في شؤون المسلمين اليوم ومن أجل أسبابها مسألة الكتب المفيدة الجيدة ولما رأى حضرة المؤلف المذكور أن اختصار الأحياء من أحسن الوسائل الجليلة النفع في هذا الباب قام بذلك - واذ رآنا شغفين بنشر الكتب النافعة الإسلامية أهدانا ذلك الكتاب المنسوخ بخطه وأذن لنا في نشره ونحن رغبة في الخدمات الإسلامية رأينا من الواجبات المقدسة القيام بنشره وها هو قد ظهر في عالم المطبوعات محلياً بأحسن الحلل فترجو من الحق جل اسمه أن يكمل به النفع

الجزء الأول

﴿ الطبعة الأولى سنة ١٣٣١ هـ ﴾ 29957

على نفقة البعثة المنقبة عن الاسفار النافعة الشيخ محي الدين صبري الكردى

﴿ حقوق الطبع محفوظة ﴾

(مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك يا ذا الجلال والاكرام . على ما أكملت لنا من دين الاسلام
ونصلي ونسلم على نبي الهدى والرحمة . المبعوث بالكتاب والحكمة . خاتم
النبين . وإمام المرشدين . سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وأتباعه أجمعين
﴿ أمّا بعد ﴾ فان موعظة العامة . والتصدّي لارشادهم في الدروس
العامة . من الأمور المهمة . المنوطة بخاصة الأئمة . إذ هم أمناء الشرع ونور
سراجهم . ومصابيح علومه وحفاظ سياجه . وكان السلف يملون مما وقر في
صدورهم . ما يرونه أمسّ بحالهم وزمنهم ومكانهم . ولما امتدّ الفتوح في
الاسلام . ابتدئ بجمع الهدى النبويّ للأئمة . ثم اتسع العمران وعظمت
الحضارة . فأخذ ينمو التفريع والتخريج والانبساط في الفنون على نسبتها في
الغزارة . واستبحرت في فنون العلم الأسفار . ودنت لمقتطفه مباحث الكبار
وصار المعول في بثه عليها . والملجأ في تعرف حقائقه عليها . وتنوّعت في كل
فنّ مصنفاته . وزخرت من كل بحث مؤلفاته . حتى حار طالبه في انتقاء
الأحسن . واستوقف كثرتها نظره في تخيّر الأتقن . وأصبح التبصر في
أجودها عنوان الذكاء . والوقوف على أنفعها آية النباهة والارتقاء . ولما كانت

عظة العوام . بايقافهم على جواهر دين الاسلام . وإعلامهم محاسن الدين
 وواجباته . ونوافله ومحظوراته . وما يأمر به من الأخلاق السكرية . ويرزجر
 عنه من المساويء الذميمة . ليرتقوا الى ما فيه صلاحهم ونجاحهم . فيفوزوا
 بما في الاعتصام به سعادتهم وفلاحهم . من أوجب الواجبات . وآكد
 المفروضات . لما أخذ الله على العلماء من الدعوة الى الخير والأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر . فيقف المدعوون على شرائعه تعالى فيما أمر وزجر
 ووعد وأوعد وبشر وأنذر . فلزم الداعي الى الله تعالى أن يجتهد بلفظته
 لما يعينه في دعوته . فينتخب من المذونات أنفعها . وينتقى من لباب لبابها
 أرفعها . اذ كثير مما اعتيد في المحافل تدريسه . لم يكن على بناء إفادة العامة
 تأسيسه . ولا برهان . بعد عيان *

موضوع ذكرى العامة موضوع جليل . لا يصلح له الا كل حكيم
 نبيل . أتدرى من المذكر . أو الواعظ . أو المرشد . هو انسان حافظ لحدود
 الله . قائم على إرشاد العقول . وتهذيب النفوس . وتثقيف الأذهان . وتنوير
 المدارك . وتصحيح المعتقدات . وإبانة سر العبادات . وإمالة ما غشى
 الأفهام القاصرة من غياهب الجهالة . وتراث الضلالة *

المذكر وارث محمدى . واقف على مقاصد التشريع وحكمته . عالم مواضع
 الخلاف والوفاق . سائس لسامعيه بما يلائمهم من الأحكام . لا يصعد بهم
 قم الشدة والتعسير . ولا يهبط بهم الى حضيض الترخيص غلوًا في التيسير
 بل يسير بهم على جادة الحق وسواء الطريق *

المذكّر ينشر العلم النافع بين الناس . ويحثهم على العمل به . ويخاطبهم
على قدر عقولهم . ويتنزل لارشادهم الى لغتهم . يعاشرهم بالنصح . ويخالطهم
لتأليف قلوبهم *

المذكّر هو العامل الأكبر في إخراج الناس من ظلمات الجهالة الى
نور العلم . وتحريرهم من رقّ الخرافات والوهم . وهو كالسراج فاذا لم ينتفع
بضوئه فلا فائدة في وجوده . وحقّ ما قيل « لا يكون العالم عالماً حتى يظهر
أثر علمه في قومه » اذ ليس مسئولاً عن نفسه وحدها بل عنها وعن عشيرته وأمته
فمن الواجب عليه أن يعلم ويعظ ويبلغ كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى الجملة فالمذكّر لا بد أن يكون كاملاً في علمه . كاملاً في تعليمه . كاملاً
في إرشاده . كاملاً في أخلاقه *

وغير خاف أن مذكر العامة على قوّة ملكته . وسعة مداركه . يضطر
الى مادة تعينه على ذكره . وتمدّد ذاكرته اذا أمّ مبتغاه . ولكن أين تلك
المادة الممدّدة . فاني لم أر بين المصنفات على كثرتها ما ألف لذكرى العامة
مستوفياً للشروط التامة . بأن يفقهوا معناه . ويدركوا منطوقه ومغزاه
ويكون وافياً بحاجياتهم . آتياً على جميع كالياتهم . مجرداً عن دقائق المسائل
قريب الأخذ للمتناول . فيستعين به المذكّر . ويهتدى به المستبصر . ولم
أزل أترقب من نفحات التوفيق ما يهديئ البال . الى أن رأيت بعد ما بلوت
في عامّ التدريس . كل كتاب نفيس . الأعوام الطوال . أن من أنفع ما يقتبس
منه عظة المؤمنين . مواضع تنتخب (من إحياء علوم الدين) للعلامة الامام

حجة الاسلام . أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي عليه الرحمة والرضوان . ثم اتفق أن تذاكرت مع حكيم إمام^(١) . واستطلعت رأيه الصائب في هذا المرام . فقال متأسفاً « إن هذا الموضوع لم يصنف فيه إلا أن أحسن ما لدينا لذلك هو الاحياء بعد تجريده » فعددت ذلك من بدائع المواقفات وأتذكر الآن أن أحد الأعلام في دمشق أشار على من استشاره من المدرسين بالاحياء . فأخذ المدرس في قراءته بالحرف . عملاً بالأمر الصرف . ثم شكى له ضيق صدره من مباحث لا تفقهها العوام . ولا ينتفع بها إلا خاصة الأنام فأجابه بأن أمره كان لفصول تنتخب منه . وقد تحققت بذلك كمال حذقه رحمه الله ورضى عنه . لذلك عزممت سنة (١٣٢٣) على اختصاره في جزئين موجزين على الشريطة السالفة . أساير فيهما ترتيب أصله بلا مخالفة . والمأمول أن تحظى بالغاية الموحاة . والضالة المنشودة . وبالله المستعان . وعليه التكلان *

كتاب العلم

﴿ فضيلة العلم ﴾

شواهد من القرآن آيات كثيرة منها قوله عز وجل ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ فانظر كيف بدأ سبحانه
 (١) هو الاستاذ الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية أيام كنا في ضيافته بمصر عام (١٣٢١) واستشرناه فأشار به عليه الرحمة والرضوان *

وتعالى بنفسه وثنى بالملائكة وثلت بأهل العلم . وناهيك بهذا شرفا وفضلا
وقال الله تعالى ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾
وقال الله عز وجل ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾
وقال تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ
إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾
ردّ حكمه في الوقائع الى استنباطهم وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف
حكم الله تعالى .

وأما الأخبار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ
خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَيُزَيِّدْهُ رُشْدَهُ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ الْعُلَمَاءُ
وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ﴾ ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف
الوراثة لتلك الرتبة . وقال صلوات الله عليه ﴿ إِذَا أَتَى عَلَى يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ
فِيهِ عِلْمًا يُقَرِّبُنِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا بُورِكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسٍ ذَلِكَ
الْيَوْمِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم في تفضيل العلم على العبادة والشهادة
﴿ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي ﴾ فانظر
كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة وكيف حطّ رتبة العمل المجرد عن
العلم وان كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن
عبادة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ
كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ ﴾ ومن وصايا لقمان لابنه

﴿ يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركنيتك فان الله سبحانه يحبي القلوب بنور
الحكمة كما يحبي الأرض بوابل السماء ﴾

﴿ فضيلة التعلم ﴾

أما الآيات فقوله تعالى ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ وقوله عز وجل ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَأَنْ تَعْدُو فَتَتَعَلَّمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَصِلَى مِائَةَ رَكْعَةٍ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ﴾ وقال أبو الدرداء لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة . وقال أيضاً العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس همج لا خير فيهم . وقال الشافعي رضى الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة . وقال فتح الموصلي رحمه الله أليس المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب اذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت . ولقد صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به اذ حب الدنيا وشغله بها أبطل احساسه فنعوذ بالله من يوم كشف الغطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وقال ابن مسعود رضى الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ويرفعه موت رواه وان أحداً

لم يولد عالما وانما العلم بالتعلم *

* فضيلة التعليم *

أما الآيات فقولہ عز وجل ﴿ وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ والمراد هو التعليم والارشاد . وقوله تعالى (وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ) وهو إيجاب للتعليم وقوله تعالى (وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى في الشهادة (وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ) وقال تعالى (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا) وقال تعالى (أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ) وقال تعالى (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) وأما الاخبار فقولہ صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذًا الى اليمن (لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ عِلِمَ عِلْمًا فَكَتَمَهُ الْجَمَّةُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ) وقال صلى الله عليه وسلم (إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَمَلَأَ نُكْتَهُ وَأَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِهِ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا وَحَتَّى الْحُوتُ فِي الْبَحْرِ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ) وقال صلى الله عليه وسلم (إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَالدِّ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ) وقال صلى الله عليه وسلم (الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ) وقال صلى الله عليه وسلم (رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقَائِي) قيل ومن خلفائك . قال الذين يُحْيُونَ سُنَّتِي

وَيُعَلِّمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ) *

ومن الآثار ما روى عن معاذ أنه قال تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة . ومدارسته تسبيح . والبحث عنه جهاد . وتعليمه من لا يعلمه صدقة . وبذله لأهله قرية . وهو الأنيس في الوحدة . والصاحب في الخلوة والدليل على الدين . والمصبر على البأساء والضراء . يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدى بهم . أدلة في الخير . تقتص آثارهم . وترمق أفعالهم . يبلغ العبد به منازل الأبرار والدرجات العلى . والتفكر فيه يعدل بالصيام . ومدارسته بالقيام . به يطاع الله عز وجل . وبه يعبد . وبه يوحد ويمجد . وبه يتورع . وبه توصل الأرحام . وبه يعرف الحلال والحرام وهو إمام والعمل تابعه . يلهمه السعداء . ويحرمه الأشقياء . وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء ائصار الناس مثل البهائم . أى انهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمة الى حد الانسانية *

﴿ بيان العلم الذى هو فرض عين ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ) فمنه ما يدرك به التوحيد ويعلم به ذات الله تعالى وصفاته . ومنه ما تعرف به العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل ومنه ما تعلم به أحوال القلب ما يحمد منها كالصبر والشكر والسخاء وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص - وما يذم كالخقد والحسد والغش والكبر والرياء والغضب والعداوة والبغضاء والبخل . فمعرفة ما

تكتسب به الأولى وما تجنب به الثانية فرض عين كنصحيح المعتقدات
والعبادات والمعاملات *

كتاب عقيدة أهل السنة

* في كلمتي الشهادة التي هي أحد مباني الاسلام *

عقيدتهم في ذاته تعالى وتقدس انه إله واحد لا شريك له . قديم
لا أول له . مستمر الوجود لا آخر له . أبدى لانهاية له . دائم لا انصرام له
لم يزل ولا يزال . موصوفانبعوت الجلال . لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال
بتصرم الآباد وانقراض الآجال . بل هو الأول والآخر . والظاهر والباطن
وهو بكل شيء عليم . وانه ليس بجسم مصور . ولا بمائل موجودا . ولا
بماثله موجود . ولا تحيط به الجهات . ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات
وانه مستو على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراده . وهو فوق
العرش والسماء . وفوق كل شيء . الى تخوم الثرى . فوقية لا تزیده قربا الى
العرش والسماء كما لا تزیده بعدا عن الأرض والثرى . بل هو رفيع الدرجات
عن العرش والسماء كما انه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى . وهو مع ذلك
قريب من كل موجود . وهو أقرب الى العبد من جبل الوريد . اذ لا بمائل
قربه قرب الاجسام . كما لا تماثل ذاته ذات الاجسام . وانه لا يحل في شيء
ولا يحل فيه شيء . تعالى عن أن يحويه مكان . كما تقدس عن أن يحده

زمان . بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان . وهو الآن على ما عليه كان
 وانه في ذاته معلوم الوجود بالعقول ، مرئى الذات بالابصار . في دار القرار
 نعمة منه ولطفًا بالابرار . واتماما منه للنعم . بالنظر الى وجهه الكريم . وانه
 تعالى حيّ قادر جبار قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز . ولا تأخذه سنة ولا
 نوم . ولا يعارضه فناء ولا موت . وانه المنفرد بالخلق والاختراع . المتوحد
 بالايجاد والابداع . وانه عالم بجميع المعلومات . محيط بما يجرى من تخوم
 الارضين الى أعلى السموات . لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا
 في السماء . بل يعلم ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء
 ويدرك حركة الذرّ في جوّ الهواء . ويعلم السرّ وأخفى . وبطلع على هواجس
 الضمائر . وحركات الخواطر . وخفيات السرائر . بعلم قديم أزلي . لم يزل
 موصوفاً به في أزل الأزال . وانه تعالى مرید للكائنات . مدبر للحادثات
 فلا يجرى في الملك والملوكوت أمر الا بقضائه وقدره وحكمته ومشيتته فما
 شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا رادّ لأمره . ولا معقب لحكمه . وانه تعالى
 سميع بصير . لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي . ولا يغيب عن رؤيته
 مرئى وان دقّ . ولا يحجب سمعه بعد . ولا يدفع رؤيته ظلام لا يشبه
 سمعه وبصره سمع وبصر الخلق . كما لا تشبه ذاته ذات الخلق . وانه تعالى
 متكلم آمرناه . واعد متوعد . وان القرآن والتوراة والانجيل والزابور كتبه
 المنزلة على رسله عليهم السلام . وانه تعالى كلم موسى عليه السلام بكلامه
 الذي هو صفة ذاته لا خلق من خلقه . وان القرآن كلام الله ليس بمخلوق

فيبدول لصفة المخلوق فينفد . وانه سبحانه وتعالى لا موجود سواه الا وهو حادث
 بفعله . وفائض من عدله . على أحسن الوجوه وأكملها . وأتمها وأعدلها . وانه حكيم
 في أفعاله عادل في أقضيته . فكل ما سواه من انس وجن وملاك وسما وأرض
 وحيوان ونبات وجماد ومدر ك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا
 وانشاء انشاء بعد ان لم يكن شيأ . اذ كان في الازل موجودا وحده ولم يكن
 معه غيره . فحدث الخلق بعد ذلك اظهارا لقدرته . وتحقيقا لما سبق من ارادته
 ولما حق في الازل من كلمته . لا لافتقاره اليه وحاجته . وانه متفضل بالخلق
 والاختراع والتكليف لا عن وجوب . ومتطول بالانعام والاصلاح لا عن
 لزوم . فله الفضل والاحسان . والنعمة والامتان . وانه عز وجل يثيب عباده
 المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم اللزوم له . اذ لا يجب
 عليه لاحد فعل . ولا يتصور منه ظلم . ولا يجب لاحد عليه حق . وان حقه
 في الطاعات واجب على الخلق بايجابه على السنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد
 العقل . ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبلغوا أمره
 ونهيه ووعدده ووعيدده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤا به . وانه بعث
 النبي الأتمى القرشى محمدا صلى الله عليه وسلم برسالاته الى العرب والعجم والجن
 والانس . وانه ختم الرسالة والنبوة ببعثه . فجعله آخر المرسلين بشيرا ونذيرا
 وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا . وأنزل عليه كتابه الحكيم وشرح به دينه
 القويم وهدى به الصراط المستقيم . وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر به
 وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من يمت منكم بدينهم يعودون

وانه تعالى قد خلق الجنة فأعدها دار خلود لاوليائه وأكرمهم فيها بالنظر الى وجهه الكريم . وخلق النار فأعدها دار خلود لمن كفر به وألحد في آياته وكتبه ورسله وجعلهم محجوبين عن رؤيته ^(١) .

وندين بأن لا تكفر أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه كالزنا والسرقة وشرب الخمر . وندين بأن لا تنزل أحداً من أهل التوحيد والمتمسكين بالايمان جنة ولا ناراً إلا من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة . ونرجو الجنة للمذنبين . ونخاف عليهم أن يكونوا بالنار معذبين . ونقول ان الله عز وجل يخرج قوماً من النار بعد ان امتحشوا ^(٢) بشفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقاً لما جاءت به الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ونؤمن بعذاب القبر وان الله عز وجل يوقف العباد في الموقف ويحاسب المؤمنين . وندين بحب السلف الذين اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه عليه السلام وثنى عليهم بما أثنى الله به عليهم وتولاهم أجمعين . ونقول ان الامام الفاضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق رضوان الله عليه وان الله أعز به الدين . وأظهره على المرتدين . وقدمه المسلمون بالامامة كما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة وسموه بأجمعهم خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم عمر بن الخطاب رضی الله عنه . ثم عثمان بن

(١) الى هنا من كلام الغزالي وما بعده من كتاب الابانة للامام الاشعري

(٢) أى احترقوا والمحش احترق الجلد وظهور العظم ويروى امتحشوا

عفان رضي الله عنه وان الذين قاتلوه قاتلوه ظلما وعدوانا . ثم على بن أبي طالب رضي الله عنه فهو لاء الأئمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلائقهم خلافة النبوة . وتولى سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونكف عما شجر بينهم . ونعول فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا وسنة نبينا واجماع المسلمين وما كان في معناه . ولا نبتدع في دين الله ما لم يأذن لنا ولا نقول على الله ما لا نعلم . ونرى الصدقة عن موتى المسلمين والدعاء لهم وثؤمن بأن الله ينفعهم بذلك^(١) ونقول ان الصالحين يجوز أن يخصهم الله بآيات يظهرها عليهم

كتاب اسرار الطهارة

قال تعالى ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ وقال تعالى ﴿ فِيهِ رِجَالٌ مُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ

(١) في الاقناع وشرحه - من كتب الحنابلة - وكل قرينة فعلها المسلم وجعل ثوابها لمسلم حتى أو ميت جاز ونفعه لحصول الثواب له حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطوع وواجب تدخله النيابة كحج وصوم نذر أو لا صلاة وكدعاء واستغفار وصدقة وعتق وأنحية وأداء دين وصوم وكذا قراءة وغيرها . قال الامام احمد : الميت يصل اليه كل شيء من الخير للنصوص الواردة فيه ولان المسلمين يجتمعون في كل مصر ويقرؤون ويهدون لموتاهم من غير نكير فكان اجماعا اه

المُطَهِّرِينَ ﴿ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَفْتَحُ الصَّلَاةَ الطُّهُورُ) وَعَنْهُ
(بُنِيَ الدِّينُ عَلَى النَّظَافَةِ) فَفُطِنَ ذُو الْبَصَائِرِ بِهَذِهِ الظُّوَاهِرِ أَنَّ أَهَمَّ الْأُمُورِ
تَطْهِيرَ السَّرَائِرِ إِذَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الطُّهُورُ
نِصْفُ الْإِيمَانِ) عِمَارَةُ الظَّاهِرِ بِالتَّنْظِيفِ بِإِفَاضَةِ الْمَاءِ وَالْقَائِهِ وَتَخْرِيبِ الْبَاطِنِ
وإِبْقَائِهِ مَشْحُونًا بِالْإِخْبَاتِ وَالْإِقْدَارِ هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ . وَالتَّطَاهَرُ لَهَا أَرْبَعُ مَرَاتِبَ
(الْمَرْتَبَةُ الْأُولَى) تَطْهِيرُ الظَّاهِرِ عَنِ الْإِحْدَاثِ وَعَنِ الْإِخْبَاتِ وَالْفَضَلَاتِ .
(الْمَرْتَبَةُ الثَّانِيَةُ) تَطْهِيرُ الْجَوَارِحِ عَنِ الْجَرَائِمِ وَالْآثَامِ (الْمَرْتَبَةُ الثَّلَاثَةُ) تَطْهِيرُ الْقَلْبِ
عَنِ الْإِخْلَاقِ الْمَذْمُومَةِ وَالرِّذَائِلِ الْمَمْقُوتَةِ (الْمَرْتَبَةُ الرَّابِعَةُ) تَطْهِيرُ السَّرِّ عَمَّا سِوَى
اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ طَهَارَةُ الْإِنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ وَالصَّدِيقِينَ وَلَنْ يَنَالَ الْعَبْدُ
الطَّبَقَةَ الْعَالِيَةَ إِلَّا أَنْ يَجَاوِزَ الطَّبَقَةَ السَّافِلَةَ فَلَا يَصِلُ إِلَى طَهَارَةِ السَّرِّ عَنِ الصِّفَاتِ
الْمَذْمُومَةِ وَعِمَارَتِهِ بِالْمَحْمُودَةِ مَا لَمْ يَفْرَغْ مِنْ طَهَارَةِ الْقَلْبِ عَنِ الْخَلْقِ الْمَذْمُومِ
وَعِمَارَتِهِ بِالْخَلْقِ الْمَحْمُودِ وَلَنْ يَصِلَ إِلَى ذَلِكَ مَنْ لَمْ يَفْرَغْ عَنِ طَهَارَةِ الْجَوَارِحِ
عَنِ الْمُنَاهِي وَعِمَارَتِهَا بِالطَّاعَاتِ وَكَلَّمَ عَزَّ الْمَطْلُوبُ وَشَرَفَ صَعِبَ مَسْلَكَهُ
وَكَثُرَتْ عَقِبَاتُهُ فَلَا تَظُنْ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ يَدْرِكُ بِالْمُنَى وَيَنَالُ بِالْهُوَيْنَا نَعَمْ مِنْ
عَمِيَتْ بِصِيرَتِهِ عَنِ تَفَاوُتِ هَذِهِ الطَّبَقَاتِ لَمْ يَفْهَمْ مِنْ مَرَاتِبِ الطَّهَارَةِ إِلَّا
الدرْجَةُ الْآخِرَةُ الَّتِي هِيَ كَالْقَشْرَةِ الْآخِرَةِ الظَّاهِرَةِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى اللَّبِّ
الْمَطْلُوبِ فَصَارَ يَمَعْنُ فِيهَا وَبِاسْتَوْعَابِ جَمِيعِ أَوْقَاتِهِ فِي الاسْتَنْجَاءِ وَغَسْلِ الثِّيَابِ
وَتَنْظِيفِ الظَّاهِرِ وَطَلَبِ الْمِيَاهِ الْجَارِيَةِ الْكَثِيرَةِ ظَنًّا مِنْهُ بِحُكْمِ الْوَسُوسَةِ وَتَجَنُّلِ
الْعَقْلِ أَنَّ الطَّهَارَةَ الْمَطْلُوبَةَ الشَّرِيفَةَ هِيَ هَذِهِ فَقَطْ وَجَهَالَةٌ بِسِيرَةِ الْأَوَّلِينَ

واستغراقهم جميع الهمّ والفكر في تطهير القلب وتساوهم في أمر الظاهر حتى
 ان عمر رضى الله عنه مع علوّ منصبه توضاً من ماء في جرة نصرانية . ولقد
 كانوا يصلون على الارض في المساجد وكانوا يقتصرون على الحجارة في
 الاستنجاء . فكانت عنايتهم كلهم بنظافة الباطن . ولم ينقل عن أحد منهم
 سؤال عن دقائق النجاسات . وقد انتهت النوبة الى طائفة يسمون الرعونة
 نظافة فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها والباطن
 خراب مشحون بنجائث الكبر والعجب والجهل والرياء والنفاق ولا يستنكرون
 ذلك ولا يتعجبون منه . ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو صلى على
 الارض من غير سجادة مفروشة أو توضاً من آنية كافر أقاموا عليه القيامة
 وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقذر . فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف
 منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه اذا عرفت
 هذه المقدمة فلتكلم الآن من مراتب الطهارة على الرابعة وهي نظافة الظاهر
 فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام . طهارة عن الخبث . وطهارة عن الحدث .
 وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستحمام واستعمال
 النورة والختان وغيرها *

* القسم الاول في طهارة الخبث *

« والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والازلة »

* الطرف الاول في المزال وهي النجاسة *

الاعيان ثلاثة جمادات . وحيوانات . وأجزاء حيوانات . أما الجمادات

فطاهرة كلها الا الخمر . وكل متبذ مسكر . والحيوانات طاهرة كلها الا
الكلب والخنزير . فاذا ماتت فكلها نجسة الا خمسة (١) الآدمي (٢)
والسمك (٣) والجراد (٤) ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الاطعمة
(٥) وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنافس وغيرها فلا ينجس الماء
بوقوع شئ منها فيه . وأما أجزاء الحيوانات فقسمان (أحدهما) ما يقطع منه
وحكمه حكم الميت والشعر لا ينجس بالجزء والموت . والعظم ينجس (الثاني)
الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلا ولا له مقر فهو طاهر
كالدمع والعرق واللعاب والمخاط . وما له مقر وهو مستحيل فنجس الا ما هو
مادة الحيوان كالمني والبيض والقيح والدم والروث . والبول نجس من الحيوانات
كلها . ولا يعني عن شئ من هذه النجاسات قليلها وكثيرها الا عن خمسة .
(الاول) أثر النجو بعد الاستجمار بالأحجار يعني عنه ما لم يعد الخروج (والثاني)
طين الشوارع وغبار الروث في الطريق يعني عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما
يتعذر الاحتراز عنه وهو الذي لا ينسب المتلطف به الى تفریط أو سقطة .
(الثالث) ما على أسفل الخلف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعفى عنه بعد
الدلك للحاجة (الرابع) دم البراغيث ما قل منه أو كثر الا اذا جاوز حد
العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبسته (الخامس) دم البثرات
وما ينفصل منها من قيح وصيد . وذلك ابن عمر رضي الله عنه بثرة على وجهه
فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل . وفي معناه ما يترشح من لطخات الدمايل
التي تدوم غالبا . وكذلك أثر الفصد إلا ما يقع نادرا من جراح أو غيره

فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الانسان عنها في أحواله . ومساحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل وما أبدع فيها وسوسة لا أصل لها *

✽ الطرف الثاني في المزال به ✽

وهو إما جامد وإما مائع أما الجامد فحجر الاستنجاء وهو مطهر تطهير تخفيف بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشفاً غير محترم وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشئ منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه فان لم يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه لم ينجس لقوله صلى الله عليه وسلم ﴿ خَلَقَ اللَّهُ الْمَاءَ طَهُورًا لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ ﴾

✽ الطرف الثالث في كيفية الإزالة ✽

النجاسة ان كانت حكيمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي اجراء الماء على جميع مواردھا . وان كانت عينية فلا بد من إزالة العين . وبقاء اللون بعد الحت والقرص معفو عنه . ويعفى عن الرائحة إذا عسر إزالتها . والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون . والمنزبل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة بيقين فما لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقيناً يصلى معها *

﴿ القسم الثاني طهارة الأحداث ﴾

ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء . وآداب قاضي الحاجة ان شاء الله تعالى *

﴿ آداب قضاء الحاجة ﴾

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وان يستتر بشيء ان وجده وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وان يتقى الجلوس في متحدث الناس وأن لا يبول في الماء الراكد وتحت الشجرة المثمرة وفي الثقب وأن يتقى الموضع الصلب ومهبات الرياح في البول إستنزاهاً من رشاشه وان يتكئ في جلوسه على الرجل اليسرى وان كان في بنيان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ولا يستصحب شيئاً عليه اسم الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم وأن يقول عند الدخول . بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني وأن يستبرئ من البول بالنتر ثلاثاً ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر وما يحس به من بلل فيقدر أنه بقية الماء . وقد كان أخفهم استبراء أفقههم فعدل الوسوسة على قلة الفقه . ومن الرخصة أن يبول الانسان قريباً من صاحبه مستتراً عنه فعل ذلك رسول الله صلوات الله عليه

مع شدة حياته ليبين للناس ذلك *

* كيفية الاستنجاء *

ثم يستنجي لمقعدته بثلاثة أحجار . ومثلها كل خشن طاهر . ثم يستنجي بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النجوس . ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحسّ اللبس ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منبع الوسواس . وليعلم أن كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر . وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحدّ ظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله ولا معنى للوسواس *

* كيفية الوضوء *

إذا فرغ من الاستنجاء . وأراد القيام الى الصلاة . اشتغل بالوضوء . ويتدبّر بالسواك ثم يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويسمّي ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلهما الاناء . ثم يأخذ غرفة لفيه فيتمضمض بها ثلاثا ويغرغر الا أن يكون صائما . ثم يأخذ غرفة لأفاه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس الى خياشيمه . يستنثر ما فيها . ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة الى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ومن الاذن الى الاذن في العرض . ويوصل الماء الى منابت الشعور الأربعة الحاجبان والشاربان والعذاران والأهداب لأنها خفيفة في الغالب . والى منابت اللحية الخفيفة وأما الكثيفة فيفيض الماء على ظاهرها ويندب تخليلها . ويدخل الاصابع في

محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل وينقيهما ثم يغسل يديه الى مرفقيه ثلاثا ويحرك الخاتم ويبدأ باليمين ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رؤس أصابع يده اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمرهما الى القفا ثم يردهما الى المقدمة ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد ثم يمسح رقبته بماء جديد ثم يغسل رجليه الى الكعبين ويخلل أصابعهما فاذا فرغ رفع رأسه الى السماء وقال ﴿ أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين ﴾

﴿ ما يكره في الوضوء ﴾

يكره في الوضوء أن يزيد على الثلاث وأن يسرف في الماء * توضأ عليه الصلاة والسلام ثلاثا وقال ﴿ مَنْ زَادَ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ ﴾ وقال ﴿ سَيَكُونُ قَوْمٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطَّهُورِ ﴾ ويقال من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الطهور ويكره أن ينفض اليد فيرش الماء وان يلطم وجهه بالماء لطما *

﴿ الاعتبار بالطهارة ﴾

مضى فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهر قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه وليتحقق أن طهارة القلب

بالتوبة والخلو عن الأخلق المذمومة والتخلق بالأخلق الحميدة أولى من أن يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكا الى بيته فتركه مشحونا بالقاذورات واشتغل بتجسيص ظاهر الباب البراني من الدار وما أجدره بالتعرض للمقت والبوار *

﴿ كيفية الغسل ﴾

يغسل يديه ثلاثا ثم يستنجد ويزيل ما على بدنه من نجاسة ان كانت ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين فانه يؤخرهما ثم يصب الماء على رأسه ثم على شقه الأيمن ثم الأيسر ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ويخلل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء الى منابت ما كثف منه وما خف وليس على المرأة نقض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل الى خلال الشعور ويتعهد معاطف البدن والغسل الواجب بأربعة مخروج المني والتقاء الختانين والحيض والنفاس وما عداه من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والاحرام والوقوف بعرة ولدخول مكة ولمن غسل ميتا *

﴿ كيفية التيمم ﴾

من تعذر عليه استعمال الماء لمقده من بعد الطلب أو لما نفع له عن الوصول اليه من سبع أو حابس أو كان الماء الحاضر يحتاج اليه لعطشه أو لعطش رفيقه أو كان ملكا لغيره ولم يبيعه الا بأكثر من ثمن المثل أو كان به جراحة

أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا فينبغي أن يصبر
حتى يدخل عليه وقت الفريضة ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر
بحيث يثور منه غبار ويضرب عليه كفيه ضاما بين أصابعه ويمسح بهما
جميع وجهه مرة واحدة ولا يكلف ابصال الغبار الى ما تحت الشعور خف
أو كثف ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية ويفرج فيها بين أصابعه
ويمسح بكفه اليسرى يده اليمنى وبكفه اليمنى يده اليسرى وإذا صلى به
الفرض فله أن يتنفل كيف شاء ويعيد التيمم لفرض ثان *

✽ القسم الثالث من النظافة التنظيف عن الفضلات الطاهرة ✽

(وهي نوعان أوساخ وأجزاء)

✽ النوع الأول الأوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية ✽

(الأول) ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل فالتنظيف عنه
مستحب بالغسل والترحيل والتدهين إزالة للشعث عنه وكان صلى الله عليه
وسلم يدهن الشعر ويرجله غبا ويأمر به (الثاني) ما يجتمع من الوسخ في
معاطف الاذن . والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر صماخي أذنيه
فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام (الثالث) ما يجتمع في
داخل الأنف ويزيله بالاستنشاق والاستنثار (الرابع) ما يجتمع على
الأسنان وطرف اللسان فيزيله السواك والمضمضة (الخامس) ما يجتمع
في اللحية من الوسخ والقمل اذا لم يتعهد ويستحب إزالة ذلك بالغسل

والنسر يح بالمشط . وترك الشعث في اللحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالنفس
محذور وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب . وهذه أحوال باطنية بين العبد
وبين الله عز وجل . والناقد بصير والتليس غير رائج عليه بحال (السادس)
وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الأنامل كانت العرب لا تكثر غسل
ذلك تركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الغضون وسخ فأمرهم
النبي صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم (السابع) تنظيف الرواجب أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رؤس الأنامل وما تحت
الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقراض في كل وقت فتجتمع
فيها أوساخ (الثامن) الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق
وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام *

﴿ آداب الحمام ﴾

لا بأس بدخول الحمام * دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
حمامات الشام وقال بعضهم . نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر
النار * روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما
وقال بعضهم بئس البيت بيت الحمام ييئس العورة ويذهب الحياء . فهذا
تعرض لآفته . وذاك تعرض لفائده . ولا بأس بطلب فائده عند الاحتراز
من آفته . ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات . فعليه
واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو
أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يتعاطى أمرها وإزالة

وسخها الا بيده ويمنع الدلاك من مسّ الفخذ وما بين السرة الى العانة والواجبان في عورة الغير أن يغض بصر نفسه عنها وأن ينهى عن كشفها . لان النهى عن الكشف واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول . وأما السنن فمنها النية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثا لاجل هوى بل يقصد به التنظيف المحبوب تزينا للصلاة ويقدم رجله اليسرى عند الدخول ولا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه المأذون فيه بقريئة الحال والزيادة عليه لو علمه الحامى لسكره لاسيما الماء الحارّ فله مؤنة وفيه تعب وأن يتذكر حر النار بحر الحمام ويقدر نفسه محبوسا في البيت الحارّ ساعة ويقبسه الى جهنم فانه أشبه بيت بجهنم . النار من تحت والظلام من فوق نعوذ بالله من ذلك . ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول عافاك الله ولا بأس بأن يدلّكه غيره ويفمز ظهره وأطرافه ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عزّ وجل على هذه النعمة ويكره طبّا صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه ويكره للمرأة دخوله الا لضرورة بمنزلة سابع ■

✽ النوع الثانى فيما يحدث فى البدن من الأجزاء وهى ثمانية ✽

(الاول شعر الرأس) ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله (الثانى شعر الشارب) يندب قص ما طال عن الشفة منه ولا بأس بترك السبّالين (الثالث شعر الابط) تستحب ازالته فى كل أربعين يوما فأقل (الرابع شعر العانة) تستحب ازالته بالحلق أو بالنورة فى

المدة المتقدمة (الخامس الأظفار) وتقليمها مستحب لشناعة صورتها اذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ وليس في ترتيب قلمها مروي صحيح (السادس والسابع) زيادة السرّة وقلفة الحشفة أما السرّة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالختان فلا بأس به في اليوم السابع من الولادة وان خيف منه خطر فالأولى تأخيرها (الثامن) ما طال من اللحية روى عن بعض الصحابة والتابعين أخذ ما زاد عن القبضة وقال آخرون تركها عافية أحب ، والامر في هذا قريب ان لم ينته الى الطول المفرط فانه قد يشوه الخلقة ويطلق ألسنة المعتابين بالنزاليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض . خضابها بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنفها وتنف الشيب منها والنقصان والزيادة فيها وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء وتركها شعثة اظهاراً للزهد والنظر الى سوادها عجباً بالشباب والى بياضها تكبراً بعلم السن وخضابها بالحمرة من غير نية تشبهاً بالصالحين . فأما الخضاب بالسواد فقد روى فيه نهى لأنه قد يفضي الى الغرور والتلبيس . وأما تبييضها بالكبريت فقد يكون استعجالاً لاظهار علو السن توصلاً الى التوقير . وترفعاً عن الشباب واظهاراً لكثرة العلم ظناً بأن كثرة الايام تعطيه فضلاً وهيئات فلا يزيد كبر السن الجاهل الا جهلاً . فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها . ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكده حماقة . وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم . كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن

على أكابر الصحابة ويسأله دونهم . وقال ابن عباس رضى الله عنه ما آتى الله عز وجل عبده علما الا شابا والخير كله فى الشباب ثم تلا قوله عز وجل ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ وقوله تعالى ﴿ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ وقوله تعالى ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ وقال أبوب السخيتانى . أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه . وقيل لابی عمرو بن العلاء أبجسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال ان كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به ■

﴿ باب أسرار الصلاة ومهماتها ﴾

الصلاة عماد الدين وعصام اليقين وسيدة القربات وغرة الطاعات وقد استقصيت أصولها وفروعها فى فن الفقه فنقتصر هنا على ما لا بد منه للمريد من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة ■

﴿ فضيلة الأذان ﴾

قال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَسْمَعُ نِدَاءَ الْمُؤَذِّنِ جِنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ ﴾ وذلك محبوب مستحب الا فى الحيلتين فانه يقول فيهما لا حول ولا قوة الا بالله وفى قوله قد قامت الصلاة . أقامها الله وأدامها . وفى التشويب أى قول مؤذن الفجر الصلاة خير من النوم - صدقت وبررت وعند الفراغ يقول ﴿ اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة

القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعده ﴿

﴿ فضيلة المكتوبة ﴾

قال الله تعالى (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا)
وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَاتٌ لِمَا يَنْزِلُ مَا أَجْتَنَبْتَ الْكِبَائِرُ ﴾ وسئل صلى الله عليه وسلم أى الأعمال
أفضل فقال ﴿ الصَّلَاةُ لِمَوَاقِئِهَا ﴾ وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول اذا
حضرت الصلاة قوموا الى ناركم التى أوقدتموها فاطفئوها *

﴿ فضيلة اتمام الاركان ﴾

قال صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا وَأَسْبَغَ وُضُوءَهَا وَأَتَمَّ
رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا وَخَشَعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ بَيَضَاءُ مُسْفِرَةٍ تَقُولُ حَفِظَكَ اللَّهُ
كَمَا حَفِظْتَنِي وَمَنْ صَلَّى لِغَيْرِ وَقْتِهَا وَلَمْ يُسْبِغْ وُضُوءَهَا وَلَمْ يُتِمِّ رُكُوعَهَا
وَلَا سُجُودَهَا وَلَا خَشَعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٍ تَقُولُ ضَيَّعَكَ اللَّهُ
كَمَا ضَيَّعْتَنِي حَتَّى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ لَفَّتْ كَمَا يُلَفُّ الثَّوبُ الْخَلِيقُ
فَيُضْرَبُ بِهَا وَجْهُهُ ﴾ *

﴿ فضيلة الجماعة ﴾

قال صلى الله عليه وسلم ﴿ صَلَاةُ الْجَمْعِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَدْرِ بِسَبْعٍ
وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ﴾ وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناسا فى

في بعض الصلوات فقال ﴿ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ
 اخَالَفُ إِلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأُحْرِقُ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ ﴾ . وقال عثمان
 رضي الله عنه مرفوعا من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد
 الصبح فكأنما قام ليلة وقال محمد بن واسع . ما اشتهى من الدنيا الا ثلاثة
 أخا ان تعوّجت قوّمنى . وقوتا من الرزق عفوا بغير تبعة . وصلاة في جماعة
 يرفع عنى سهوها ويكتب لى فضلها وقال الحسن . لا تصلوا خلف رجل لا
 يختلف الى العلماء وقال ابن عباس رضي الله عنه . من سمع المنادى فلم
 يجب لم يرد خيرا ولم يرد به *

﴿ فضيلة السجود ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً
 إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم
 ﴿ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ ﴾ وقال
 تعالى ﴿ سُبْحَانَهُمْ فِي وُجُوهِِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ يعنى نور الخشوع فانه
 يشرق من الباطن على الظاهر *

﴿ وجوب الخشوع ﴾

قال الله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ - ظاهر الأمر الوجوب . والغفلة
 تضاد الذكرفن غفل فى صلاته كيف يكون مقبلا لها لذكركه تعالى وقال سبحانه
 ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِينَ ﴾ وقال تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ

فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿١﴾ جعل أول مراتب الفلاح الخشوع في الصلاة اعلاما بان من فقدته فهو بمراحل عن الفوز والنجاح الذي هو معنى الفلاح . وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمَسْكُنْ وَتَوَاضِعْ وَتَضَرُّعٌ وَتَضَعُ يَدَيْكَ تَقُولُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهِيَ خَدَاجٌ ﴾ وروى من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا . وحكى عن مسلم بن يسار انه كان يصلي في مسجد البصرة فسقط حائط المسجد ففزع أهل السوق لهذته فما التفت ولما هنيء بسلامته عجب وقال ما شعرت بها . وقال ابن عباس ركعتان في تفكر خير من قيام ليلة والقلب ساه *

﴿ فضيلة المسجد وموضع الصلاة ﴾

قال الله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ
قِطَاعٍ ^(١) بَنَى اللَّهُ لَهُ يَتِيمًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِذَا دَخَلَ
أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ ﴾ وقال صلى الله عليه
وسلم ﴿ لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ ﴾ وقال صلى الله عليه

(١) أى مجتمعها لتضع فيه بيضها وترقد عليه كأنها تفحص عنه التراب
أى تكشفه وحمله الأثر على المبالغة وقيل بان يزيد في المسجد قدرا
يحتاج اليه كمفحصها أو على الاشتراك من جماعة في بنائه فتقع حصّة كل
واحد كذاك القدر اه

وسلم ﴿يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَتَحَلَّقُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ إِلَّا
الدُّنْيَا وَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ﴾

﴿ أعمال الصلاة الظاهرة ﴾

إذا فرغ المصلي من الوضوء والطهارة من الخبث في البدن والمكان والثياب
وستر العورة من السرة الى الركبة فعليه أن ينتصب قائماً متوجها الى القبلة
وليقرب من جدار الحائط فان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر
وليحجر على بصره أن يجاوز موضع سجوده . وليدم هذا القيام كذلك الى
الركوع من غير التفات ثم ينوي أداء الصلاة بقلبه ويرفع يديه الى حذو
منكبيه مقبلاً بكفيه الى القبلة وييسط الاصابع ولا يقبضها ولا يتكلف
فيها تفريجا ولا ضمّاً بل يتركها على مقتضى طبعها ويكبر ثم يضع اليدين
على صدره ويضع اليمنى على اليسرى ولا ينفذ يديه اذا فرغ من
التكبير بل يرسلهما ارسالاً خفيفاً رفيقاً وينبغي أن يضم الهاء من قوله (الله)
ضمّة خفيفة من غير مبالغة . ولا يدخل بين الهاء والالف شبه الواو ولا بين
باء أكبر وراء ألفا كأنه يقول (أكبر) ويجزمراء التكبير ولا يضمها

﴿ القراءة ﴾

ثم يبتدئ بدعاء الاستفتاح عقب التكبير قائلا : الله أكبر كبيرا
والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً . أو ﴿ وجهت وجهي للذي فطر
السموات والارض خفيفاً مسلماً وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي

ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ﴿
 أو : سبحانك اللهم . وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا
 إله غيرك . ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة ويقول
 بعدها آمين ولا يصلها بقوله (ولا الضالين) ويجهر بالقراءة في الصباح
 والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموماً ويجهر بالتأمين ثم يقرأ السورة أو
 قدر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها . ولا يصل آخر السورة بتكبيرة الهوى
 بل يفصل بينهما بقدر قوله سبحان الله . ويقرأ في الصباح من السور الطوال
 من المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الظهر والعصر والعشاء من أوساطه .
 وفي الصباح في السفر قل يا أيها الكافرون . قل هو الله أحد . وكذلك في
 ركعتي الفجر والطواف والتمحية *

✽ الركوع ولواحقه ✽

ثم يركع ويراعى فيه أموراً وهو أن يكبر للركوع * وأن يرفع يديه
 مع تكبيرة الركوع * وأن يمد التكبير إلى تمام الركوع * وأن يضع راحتيه
 على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة مجهة نحو القبلة على طول الساق *
 وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما * وأن يمد ظهره مستوياً لا يكون رأسه أخفض
 ولا أرفع وأن يجافي مرفقيه عن جنبه * وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبها *
 وأن يقول (سبحان ربي العظيم) ثلاثاً والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن إن
 لم يكن إماماً ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول (سمع الله
 لمن حمده) ويطمئن في الاعتدال ويقول (ربنا لك الحمد ملء السموات

والارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شئ بعد) ويقت في الصبح في
الركعة الثانية بالكلمات الماثورة *

﴿ السجود ﴾

ثم يهوى الى السجود مكبراً فيضع ركبتيه على الارض ويضع جبهته
وكفيه مكشوفة ويكبر عند الهوى ولا يرفع يديه مع غير الركوع ويجافي
مرفقيه عن جنبه ولا تفعل المرأة ذلك ويفرج بين رجليه ولا تفعل المرأة
ذلك ويرفع بطنه عن فخذه ولا تفعل المرأة ذلك ويضع يديه على
الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ولا يفترش ذراعيه
على الأرض وان يقول (سبحان ربي الاعلى) ثلاثاً فان زاد فحسن إلا أن
يكون إماماً ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً فيرفع رأسه مكبراً
ويجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذه
والأصابع منشورة ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها ويقول : رب اغفر لي
وارحمي وارزقني واهدني واجبرني وعافني وعاف عني ويأتي بالسجدة
الثانية كذلك ويصلي الركعة الثانية كالأولى ويعيد التعوذ في الابتداء *

﴿ التشهد ﴾

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ثم يصلي على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلى آله ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى
إلا السبحة وبشير بها عند قوله (إلا الله) ويجلس في هذا التشهد على رجله

اليسرى كما بين السجدين وفي التشهد الاخير يستكمل الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويجلس فيه على وركه اليسرى لانه ليس مستوفزاً للقيام بل هو مستقر ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ثم يقول (السلام عليكم ورحمة الله) ويلتفت يمينا بحيث يرى خده الايمن وشمالا كذلك وينوى بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الاولى وينوى مثل ذلك في الثانية ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع روحه *

✽ المنهيات ✽

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الحاقن والحاقب والحازق وعن صلاة الجائع والمتلم فاما الحاقن فمن البول والحاقب من الغائط والحازق صاحب الخف الضيق فان كل ذلك يمنع الخشوع وفي معناه الجائع والمتمهم وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِذَا حَضَرَ الْعَشَاءُ وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدُوا بِالْعَشَاءِ ﴾ والنهى عن التلم من حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطي الرجل فاه في الصلاة . وقال الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع ويكره أيضا أن ينفخ في الارض عند السجود وأن يسوى الحصى بيده وأن يستند في قيامه الى حائط وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح الوجه وتسوية الحصى وأن تصلى بطريق من يمر بين يديك *

﴿ تمييز الفرائض والسنن ﴾

ما تقدم يشتمل على فرائض وسنن وهيئات فالسنن من الافعال رفع اليدين في تكبيرة الاحرام وعند الهوى الى الركوع وعند الرفع منه والجلسة للشهد الاول والتورك والافتراش هيئات تابعة للجلسة . وترك الالتفات هيئة للقيام وتحسين لصورته . والسنن من الاذكار دعاء الاستفتاح والتعوذ وقول آمين وقراءة السورة وتكبيرات الانتقالات والذكر في الركوع والسجود والاعتدال والشهد الاول والصلاة فيه على النبي صلوات الله عليه والدعاء في الشهد الاخير والتسليمة الثانية — هذه السنن وما عداها فهو واجب ■ واعلم أن الصلاة كالانسان فروحها وحياتها أعنى الخشوع وحضور القلب والاخلاص كروح الانسان وحياته وأركانها تجري منها مجرى قلبه ورأسه وكبدته اذ يفوت وجود الصلاة بفواتها كما ينعدم الانسان بعدمها . والسنن تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين منه فهي لا تفوت الحياة بفواتها ولكن يصير المرء بفقدائها مشوه الخلقة مذموماً والهيئات تجري مجرى أسباب الحسن من الحاجبين واللحية والاهداب وحسن اللون ونحوها فمن اقتصر على أقل ما يجزئ من الصلاة كان كمن أهدي الى ملك من الملوك عبداً مقطوع الاطراف فالصلاة قرينة وتحفة تقترب بها الى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القرينة من السلاطين اليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الاكبر فاليك الخيرة في تحسين صورتها وتقييحها فان أحسنت فلنفسك وان أسأت فعليها ■

﴿ بيان الشروط الباطنة من أعمال القلب ﴾

(اشتراط الخشوع وحضور القلب)

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾
 وظاهر الامر الوجوب. والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف
 يكون مقبياً للصلاة لذكره وقوله تعالى ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾
 نهى وظاهره التحريم وقوله تعالى ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ تعليل لنهى
 السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق الهم بالوسواس وأفكار الدنيا وقوله
 صلى الله عليه وسلم (إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنَّ وَتَوَاضِعُ) حصر بالالف واللام وكلمة
 إنما للتحقيق والتوكيد * وقوله صلى الله عليه وسلم ﴿مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنْ
 الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا﴾ وصلاة الغافل لا تمنع من
 الفحشاء والمنكر . وقال صلى الله عليه وسلم ﴿كَمْ مِنْ قَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ
 صَلَاتِهِ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ﴾ وما أراد به الا الغافل . وقال صلى الله عليه وسلم
 ﴿لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا﴾ والتحقيق فيه أن المصلي مناج
 ربه عز وجل - كما ورد به الخبر - والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة
 ولو حلف الانسان وقال لا شكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ثم جرت
 الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبر في يمينه ولو جرت
 على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه
 لا بصير باراً في يمينه اذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً

في قلبه فلو كان تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر الا انه في بياض
النهار غافل لكونه مستغرق الهمّ بفكر من الافكار ولم يكن له قصد بوجه
الخطاب اليه عند نطقه لم يصربارا في يمينه ولا شك في أن المقصود من
القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل
والقلب بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن
المخاطب واللسان يتحرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة
التي شرعت لتصقيط القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الأيمان
به . وبالجملة فحضور القلب هو روح الصلاة . ومن عرف سر الصلاة علم
أن الغفلة تضادها *

✽ بيان المعاني الباطنة التي بها تتميز حياة الصلاة ✽

يجمع تلك المعاني على كثرتها ستة جمل . حضور القلب . والتفهم
والتعظيم . والهيبة . والرجاء . والخياء . فلذلك تفصيلها ثم أسبابها ثم العلاج
في اكتسابها *

(أما التفاصيل) فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير
ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون
الفكر جائلا في غيرها . والتفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب وهو
اشتغال القلب على العلم بمعنى اللفظ . وكم من معان لطيفة يفهمها المصلي في
أثناء الصلاة تمنعه عن الفحشاء والمنكر . والتعظيم وراء الحضور والفهم زائد
عليهما . والهيبة زائدة على التعظيم وهي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم

والاجلال . والرجاء الطمع بثوابه تعالى ويقابله الخوف من عقابه تعالى
بتقصيره . والحياء استشعار تقصيره وتوهم ذنب .

(وأما أسباب هذه المعاني الستة) فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فإن
قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك ومهما أهك أمر حضر القلب فيه
شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه والقلب إذا لم يحضر في الصلاة
لم يكن متعظلاً بل جائلاً فيما الهمة مصروفة اليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا
علاج لاحتضار القلب إلا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة لا تنصرف اليها
ما لم يبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الايمان والتصديق بأن
الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة وسيلة اليها .

(وأما التفهم) فسببه بعد حضور القلب إدمان الفكر وصرف الذهن الى
إدراك المعنى وعلاجه ما تقدم مع الاقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر
وعلاج دفعها قطع موادها أعنى النزوع عن تلك الاسباب التي تنجذب
الخواطر اليها .

(وأما التعظيم) فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين * إحداهما معرفة
جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الايمان * الثانية معرفة حقارة
النفس وخستها وكونها عبداً مسخراً مربوباً حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة
والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم .

(وأما الهيبة والخوف) فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته
ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وإنه لو أهلك الأولين والآخريين لم

ينقص من ملكه ذرة وكلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبه ■
 (وأما الرجاء) فسيبه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعظيم إنعامه
 ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا حصل اليقين بوعد
 والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة ■

(وأما الحياء) فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظم
 حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفات وقلة إخلاصها
 وميلها الى الحظ العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله
 عز وجل والعلم بأنه مطلع على السرّ وخطرات القلب وإن دقت وخفيت
 وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء
 فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ففي
 معرفة السبب معرفة العلاج . ورابطة جميع هذه الأسباب الايمان واليقين ■

✽ بيان الدواء النافع في حضور القلب ✽

إعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظا لله عز وجل وخائفا منه وراجيا له
 ومستحيا من تقصيره فلا ينفك عن هذه الاحوال بعد إيمانه وإن كانت
 قوتها بقدر قوة يقينه فانفكا كه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر
 وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا ينهى عن
 الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك
 الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه *

وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً باطناً * أما الخارج
فما يقرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه وينصرف
فيه ثم تنجر منه الفكرة الى غيره ويتسلسل ويكون الابصار سبباً للافتكار
ومن قويت نيته وعلت همته لم يله ما جرى على حواسه ولكن الضعيف
لا بد أن يتفرق به فكره وعلاجه قطع هذه الاسباب بأن يفض بصره
أولا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلاته حتى
لا تتسع مسافة بصره ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة
المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة . وأما الأسباب الباطنة فهي أشد فإن من
تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال
يطير من جانب الى جانب فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً الى فهم ما يقرأه
في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم
بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي
الله سبحانه وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهمه فلا يترك
لنفسه شغلا ياتفت اليه خاطره *

فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيهِ إلا
المسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق وهو أن ينظر في الأمور
الصارفة عن إحضار القلب - ولا شك أنها تعود الى مهماته - وأنها إنما صارت
مهمات بشهواته - فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك
العلائق كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخميصة التي أتاه بها أبو جهم

وعليها علم وصلى بها نزعها بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِذْهَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهَنَّمَ فَإِنَّهَا الْهَتْمِي آفَقًا عَنْ صَلَاتِي وَأَتُونِي بِإِنْبِجَاتِيَّةِ أَبِي جَهَنَّمَ ﴾

﴿ بيان تفصيل ما ينبغي ان يحضر في القلب عند كل

ركن وشرط من اعمال الصلاة *

اذا سمعت نداء المؤذن فاحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للاجابة والمصارعة فان المسارعين الى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم العرض الاكبر . وأما الطهارة فاذا أتيت بها في مكانك وهو ظرفك الأبعد ثم في ثيابك وهو غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهرا بالتوبة والندم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك في المستقبل فطهر بها باطنك فانه موقع نظر معبودك (وأما ستر العورة) فاعلم أن معناه تغطية مقابج بدنك عن أبصار الخلق فان ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فما بالك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل فاحضر تلك الفضائح ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه ساتر وانما يكفرها الندم والحياء والخوف فتستفيد باحضارها في قلبك انبعاث وجود الخوف والحياء من مكانها فتذل به نفسك ويستكن تحت الخجلة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسمى الآتيق الذي ندم فرجع الى مولاه نا كما رأسه من الحياء والخوف *

(وأما الاستقبال) فهو صرف اظاهر وجهك عن سائر الجهات الى جهة بيت الله تعالى . أقترى أن صرف القلب من سائر الأمور الى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك هيئات . فلا مطلوب سواه . وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تبغي على القلب فانها إذا بغت وظلمت في حركاتها والتفاتها الى جهاتها استتبع القلب وانقلبت به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه الى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب الى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه *

(وأما الاعتدال قائماً) فأنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل تضيها على إلزام القلب التواضع والتذلل والتبرؤ عن الترويس والتكبر مع ذكر خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلاع عند العرض للسؤال . واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جلاله *

(وأما النية) فعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه متقلداً العنة منه بأذنه لك في المناجاة مع كثرة عصيانك . فعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي وبماذا تناجي . وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفروا وجهك من الخوف *

(وأما التكبير) فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه قلبك فإن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه أو كان هوائك أغلب عليك من أمر الله عز وجل وأنت أطوع له منك لله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فيكون قولك (الله أكبر) كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته. وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرمه سبحانه وعفوه (وأما دعاء الاستفتاح) فأول كلماته قولك (وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإنك إنما وجهته إلى جهة القبلة . والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجهه بذلك عليه . وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض فانظر إليه أمتوجه إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السموات . وإياك أن تكون أول مفاتحتك للمناجاة بالكذب وإن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا . وإذا قلت (حَنِيفًا مُسْلِمًا) فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده فإن لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال . وإذا قلت (وما أنا من المشركين) فأخطر ببالك الشرك الخفي كمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس . فيكن حذرا متقيا من هذا الشرك واستشعر الخجلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير

منه . واذا قلت (محياي وممائي لله) فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده وانه ان صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لامور الدنيا لم يكن ملائماً للحال . واذا قلت (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) فاعلم انه عدوك ومترصداً لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع انه لعن بسبب سجدة واحدة تركها . وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك . فان من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقته فقال أعوذ منك بهذا الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه ذلك لا ينفعه بل لا يفيد الا بتبديل المكان فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد القول ، ومن اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله تعالى . واعلم ان من مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات لينعك عن فهم ما تقرأ . فاعلم ان كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها . فاذا قلت (بسم الله الرحمن الرحيم) فانوبه التبرك لا بتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم ان معناها ان الامور كلها بالله سبحانه . واذا كانت الامور به تعالى فلا جرم كان (الحمد لله) ومعناه ان الشكر لله اذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكره لا من حيث انه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته الى غير الله تعالى . فاذا قلت (الرحمن الرحيم) فاحضر

فى قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث به رجائك . ثم استر
 من قلبك التعظيم والخوف بقولك (مالك يوم الدين) أما العظمة فلأنه لا ملك
 إلا له . وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذى هو ماله . ثم جدد
 الاخلاص بقولك (اياك نعبد) وجدد العجز والاحتياج والتبرى من الحول
 والقوة بقولك (واياك نستعين) وتحقق انه ما تسرت طاعتك الا باعائه وأن
 له المنه اذ وفقك لطاعته . ثم عين سؤالك ولا تطلب الا أهم حاجتك وقل
 (اهدنا الصراط المستقيم) الذى يسوقنا الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك
 وزده شرحا وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية
 من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من
 الكفار والزائغين . ثم التمس الاجابة وقل (آمين) ولولم يكن لك من صلاتك
 حظ سوى ذكر الله فى جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة فكيف بما ترجوه
 من ثوابه وفضله - وكذلك ينبغى أن تفهم ما تقرأه من السور فلا تغفل عن
 أمره ونهيه ووعدده ووعيده ومواعظه واخبار أنبيائه وذكروا منته واحسانه
 ولكل واحد حق . فالرجاء حق الوعد . والخوف حق الوعيد . والعزم حق
 الأمر والنهى . والاتعاظ حق الموعظة . والشكر حق المنه . والاعتبار حق
 أخبار الانبياء . وتكون هذه المعانى بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب
 وفور العلم وصفاء القلب . ودرجات ذلك لا تنحصر . والصلاة مفتاح القلوب
 فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار
 والتسبيحات أيضاً* ثم يراعى الهيبة فى القراءة فيرتل ولا يسرد فان ذلك أيسر للتأمل

(وأما دوام القيام) فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور قال صلى الله عليه وسلم (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّي مَا لَمْ يَلْتَفِتْ) ويجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك يجب حراسة السر من الالتفات إلى غير الصلاة فإذا التفت إلى غيره فذكره بإطلاع الله عليك وبقبح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه . وألزم الخشوع للقلب فإن الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع . ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلا مصليا بعث بلحيته (أَمَا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ فَإِنَّ الرِّعْيَةَ بِمُحْكَمِ الرَّاعِي)

ولهذا ورد في الدعاء اللهم اصلح الراعي والرعية وهو القلب والجوارح *
 (وأما الركوع والسجود) فينبغي أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيراً بعفو الله عز وجل من عقابه ثم تستأنف له ذلاً وتواضعاً بركوعك . وتجتهد في ترقيق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل شيء عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار . ثم ترتفع من ركوعك مؤكداً للرجاء في نفسك بقولك (سمع الله لمن حمده) أي أجاب لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضى للمزيد فنقول (ربنا لك الحمد) وتكثر الحمد بقولك (ملء السموات وملء الأرض) ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضاءك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب .

وان أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب
للخشوع وأدلّ على الذل وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك
وضعتها موضعها ورددت الفرع الى أصله وانك من التراب خلقت واليه
تعود . فعند هذا جدّد على قلبك عظمة الله وقل (سبحان ربى الأعلى)
وأكدّه بالتكرار فان المكرة الواحدة ضعيفة الاثّر فاذا رق قلبك وظهر
ذلك فلتصدق رجاءك فى رحمة الله فان رحمته تسارع الى الضعف والذل
لا الى التكبر والبطر فارفع رأسك مكبرا وسائلا حاجتك وقائلا (رب اغفر
وارحم) ثم أكد التواضع بالتكرار فعد الى السجود ثانيا كذلك *

(وأما التشهد) فاذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع ما تدلى به
من الصلوات والطيبات أى من الأخلق الطاهرة لله وكذلك الملك لله
وهو معنى التحيات . واحضر فى قلبك النبى صلى الله عليه وسلم وقل (سلام
عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته) وليصدق أملك فى أنه يبلغه ويرد
عليك ما هو أوفى منه . ثم تسلم على نفسك وعلى عباد الله الصالحين ثم تأمل
أن يرد الله سبحانه عليك سلاما وافيا بعدد عباد الصالحين . ثم تشهد له
تعالى بالوحدانية ولحمد نبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة : بمحمد عهده الله
سبحانه باعادة كلمتى الشهادة ومستأنفا للتحصن بها . ثم ادع فى آخر
صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهال وصدق
الرجاء بالاجابة . واشرك فى دعائك أبويك وسائر المؤمنين واقصد عند التسليم
السلام على الملائكة والحاضرين وانو ختم الصلاة به واستشعر شكر الله

سبحانه على توفيقه لاتمام هذه الطاعة . ثم اشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة . وخف أن لا تقبل صلاتك وأن تكون ممقوتا بذنب ظاهر أو باطن فتردّ صلاتك في وجهك وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله *

هذا تفصيل صلاة الخاشعين (الذين هم في صلاتهم خاشعون . والذين هم على صلاتهم يحافظون . والذين هم على صلاتهم دائمون) والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلوات فبالقدر الذي يُسرّ له منه ينبغي أن يفرح . وعلى ما يفوته ينبغي أن يتحسر . وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد . وأما صلاة الغافلين فهي مخطرة إلا أن يتغمده الله تعالى برحمته نسأله تعالى أن يتغمدنا برحمته ومغفرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته *

ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله عز وجل (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) فمدحهم بعد الايمان بصلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع . ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضا فقال (وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) ثم قال تعالى في ثمره تلك الصفات (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) فوصفهم بالفلاح أولا وبوراثة الفردوس آخرا . وما عندي ان هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنهي الى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم (مَسَلَكَكُمْ فِي سِقَرٍ قَالُوا أَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُومِينَ) فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون انور الله تعالى والمتمتعون بقربه وذنوه

من قلوبهم فنسأل الله أن يجعلنا منهم *

﴿ الامامة ﴾

على الامام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة وفي أركان الصلاة وبعد السلام . أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فستة (أولها) أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه . وأن لا يتقدم ووراءه من هو أفقه منه إلا اذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم ويكره عند ذلك المدافعة (ثانيها) أن يراعى الامام أوقات الصلوات فيصلى في أوائلها ليدرك رضوان الله تعالى ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الأولى . ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا تتظار كثرة الجمع بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة . وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وانما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى قاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها فأشفقوا من ذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحستم هكذا فافعلوا . وذهب مرة يصلح بين قوم فتأخر عن صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضى الله عنه حتى جاء صلوات الله عليه وهو في الصلاة فقام إلى جانبه . وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن انتظار لامام (ثالثها) أن يؤتم مخلصاً لله عز وجل ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته . أما الاخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجرة

(قال الشيخ^(١) تقي الدين ابن تيمية عليه الرحمة : ما يؤخذ من بيت المال فليس عوضاً وأجرة بل رزق للاعانة على الطاعة وكذلك المال الموقوف على أعمال البر والموصى به أو المندور له ليس كالأجرة والجعل انتهى * قال الحارثي فالقاتل بالمنع من أخذ الأجرة على نوع القرب لا يمنع من أخذ المشروط في الوقف) وأما الأمانة فهي الطهارة باطنياً عن الفسق والكبائر والأصرار على الصغائر فالمرشح للإمامة ينبغي أن يحتراز عن ذلك بمجده فانه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خير القوم - وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث فانه لا يطلع عليه سواه فان تذكر في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه (رابعها) أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليقفت يمينا وشمالا فان رأى خلافاً أمر بالتسوية قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة . والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة (خامسها) أن يرفع صوته بتكبيرة الاحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وليأخر المأموم تكبيره عن تكبير الامام فيتدبى بعد فراغه ■

(وأما وظائف القراءة فثلاثة) أولها : أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد ويجهر بالقائمة والسورة بعدها في جميع الصبح وأوقات العشاء والمغرب

(١) ما بين الهلالين من النقل عن الامام ابن تيمية رحمه الله من زيادتنا

على الأصل اه جمال الدين القاسمي *

وكذلك المنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الامام معالا تعقيبا (الثانية) أن يكون للامام في القيام ثلاث سككات أولا هن إذا كبر لدعاء الاستفتاح والثانية إذا فرغ من الفاتحة الثالثة إذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهى عن التعجيل فيه . ولا يقرأ المأموم وراء الامام إلا الفاتحة . وان لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءته السورة (الثالثة) التخفيف أولى سيما اذا كثرت الجمع لقوله صلى الله عليه وسلم (إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء) وقال صلوات الله عليه لمعاذ (اقرأ سورة سبح والسماء والطارق والشمس وضحاها) (وأما وظائف الاركان فتلاثة) أولها : أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسيبحات على ثلاث (الثانية) في المأموم ينبغي أن لا يسابق الامام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود الا اذا وصلت جهة الامام الى الارض ولا يهوى للركوع حتى يستوى الامام راكعا (الثالثة) لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ولا يخص نفسه بالدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا *

(وأما وظائف التحلل فتلاثة) أولها : ان ينوي بالتسليمين السلام على القوم والملائكة (الثانية) أن يثبت عقب السلام سيما اذا كان خلفه نسوة فلا يقوم حتى ينصرفن (الثالثة) اذا وثب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس *

﴿ فضل الجمعة وآدابها ﴾

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الاسلام وخص به المسلمين قال الله تعالى (إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ) فحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعي الى الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم (خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ) والعذر مثل المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض اذا لم يكن للمريض قيم ونحوها . ويستحب الغسل فيه ولا بأس من تقريبه من الرواح ليكون أقرب عهداً بالنظافة ويستحب فيه أخذ الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وتطيب الرائحة ولبس أحسن الثياب ويستحب البكور الى الجامع وأن يكون في سعيه خاشعاً متواضعاً مبادراً الى ندائه تعالى الى الجمعة وينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم . والبكور يسهل عليه ذلك فقد ورد وعيد شديد في تخطى الرقاب ومهما كان الصف الاول متروكاً خالياً فله أن يتخطى رقاب الناس لانهم ضيعوا حقهم وتركوا مواضع الفضيلة * قال الحسن البصري (رضي الله عنه) تخطوا رقاب الذين يقعدون على أبواب الجامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم واذا دخل المسجد فليركع ركعتين وان كان الامام بخطب ولا يمر بين يدي الناس بل يجلس الى أقرب اسطوانة أو حائط حتى لا يمروا بين يديه أعني بين يدي المصلي فان ذلك منهي عنه ومن اجتاز به فينبغي أن يدفعه . فان لم يجد اسطوانة فليصب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع

ليكون ذلك علامة لحدوثه ويندب طيب الصف الاول فان فضله كثير . والقرب
من الخطيب ليستمع الخطبة . وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة
عن المسجد . وعليه أن يقطع الكلام عند خروج الخطيب بل يشتغل
بجواب المؤذن ثم استماع الخطبة وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ قَالَ
لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامِ يُخْطَبُ أَنْصِتْ فَقَدْ لَغَا وَمَنْ لَغَا وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ فَلَا
جُمُعَةَ لَهُ) وهذا يدل على أن الاسكات ينبغي أن يكون بإشارة أورمى
حصاة لا بالنطق . فاذا قضيت الصلاة فليرجع الى شأنه ذا كرا لله عز وجل
مفكرا في آلائه شاكرا لله تعالى على توفيقه خائفا من تقصيره . وكان صلى
الله عليه وسلم يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ويستحب أن يكثر الصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم وفي ليلته وأن يتصدق فيه
إلا على من سأل والامام يخطب . قال ابن مسعود : إذا سأل الرجل في المسجد
فقد استحق أن لا يعطى : يعنى هؤلاء السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب
الناس إلا أن يسأل قائما أو قاعدا في مكانه من غير تخطى . وكره بعض
السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشر به أو يسببه حتى لا يكون مبتاعا
في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى
الفضة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وينبغي أن يزيد في
الجمعة في أنواع خيراته فان الله سبحانه إذا أحب عبدا استعمله في الأوقات
الفاضلة بفواضل الاعمال *

﴿ مسائل متفرقة يحتاج الي معرفتها ﴾

(مسألة)

الفعل القليل وان كان لا يطل الصلاة فهو مكروه إلا الحاجة - وذلك في دفع المارّ وقتل العقرب وحاجته إلى الحك الذي يشوش عليه الخشوع . ومهما ثأب فلا بأس أن يضع يده على فيه . وان عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولم يحرّك لسانه . وان تجشئ فينبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء *

﴿ مسألة ﴾

يسن أن يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه قليلا . والمرأة الواحدة تقف خلف الامام . فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهي خلف الرجل *

﴿ مسألة ﴾

المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الامام فهو أوّل صلاته فليوافق الامام وليبين عليه وليقنت في الصبح في آخر صلاة نفسه وان قنت مع الامام . وان أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليختمها فان ركع الامام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتداله عن الركوع فليتم . فان عجز وافق الامام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق . وان ركع الامام وهو في السورة فليقطعها . وان أدرك الامام في السجود أو التشهد كبر للاحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه

في الركوع فانه يكبر ثانيا في الهوى لان ذلك انتقال محسوب له . ولا يكون مدركا للركعة ما لم يطمئن راكعا في الركوع والامام بعد في حد الراكعين . فان لم يتم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فاتته الركعة *

﴿ مسألة ﴾

من فاتته الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولا ثم العصر . فان وجد جماعة فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة بالاداء أولى *

﴿ مسألة ﴾

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فلاحب قضاء الصلاة ولا يلزمه . ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم . وأصل هذا قصة خلع النعلين حيث أخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فحاهما ولم يستأنف الصلاة *

﴿ مسألة ﴾

من ترك التشهد الاول أو شك فم يدر أصلى ثلاثا أو أربعا أخذ باليقين وسجد سجدة في السهو قبل السلام فان نسي فبعد السلام مهماتذ كر على القرب *

﴿ مسألة ﴾

الوسوسة في نية الصلاة سببها خبل في العقل أو جهل بالشرع . لان امثال أمر الله عز وجل مثل امثال أمر غيره وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد . ومن دخل عليه عالم فقام له فهو قال نويت أن أتصعب قائما تعظيما

لدخول زيد الفاضل لاجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي كان سفيها
عقله . بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظما إلا
إذا قام لشغل آخر أو في غفلة . واشترائط كون الصلاة ظهرا أداء فرضا في
كونه امثالا كاشترائط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على
الداخل وانتفاء باعث آخر سواه وقصد التعظيم به ليكون تعظيما فانه لو قام مدبرا
عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظما . ثم هذه الصفات لا بد وان
تكون معلومة وان تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة
واحدة . وانما يطول نظم الالفاظ الدالة عليها إما تلفظا باللسان واما تفكرا
بالقلب . فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية . فليس
فيه إلا أنك دعيت الى أن تصلي في وقت فأجبت وقت . فالوسوسة
محض الجهل *

* مسألة *

لا ينبغي أن يتقدم المأموم على الامام في تركوع والسجود والرفع منهما
ولا في سائر الاعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره فهذا معنى
الاقتداء . فان تقدم عليه ففي بطلان صلاته خلاف وقد شدد رسول الله
صلى الله عليه وسلم التكبير فيه وقال (أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ
أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ) *

* مسألة *

حق على من حضر الصلاة اذا رأى من غيره اساءة في صلاته أن

يغيره وينكر عليه وان صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه . فمن ذلك الامر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف . والانكار على من يرفع رأسه قبل الامام الى غير ذلك من الامور . وعن عمر رضي الله عنه قال تفقدوا اخوانكم في الصلاة فاذا فقدتموهم فان كانوا مرضي فعودوهم وان كانوا أصحاء فعاتبوهم . والعقاب انكار على من ترك الجماعة . ولا ينبغي أن يتساهل فيه . وقد كان الاولون يبالغون فيه *

﴿ بيان نوافل العبادات ﴾

اعلم ان ماعدا الفرائض من الصلوات يسمى نافلة وتطوعا . فمنه ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء . ومنه ما يتعلق بأوقات كرواتب الصلاة ونحوها فمن الثاني (راتبة الصبح) وهي ركعتان يدخل وقتها بطولوع الفجر . فان دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ﴿ إِذَا أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ﴾ ثم اذا فرغ من المكتوبة قام اليهما وصلاتها (وراتبة الظهر) أربع قبلها وأربع بعدها وله الاقتصار على ركعتين قبل وبعد (وراتبة العصر) وهي أربع ركعات قبلها ولم تكن مواظبته صلوات الله عليه عليها كمواظبته على نافلة الظهر (وراتبة المغرب) وهما ركعتان بعد الفريضة وأما ركعتان قبلها بين اذان المؤذن واقامته على سبيل المبادرة فكان يفعله كثير من الصحب وصح أمر النبي صلوات الله عليه بها على سبيل التخيير (وراتبة العشاء) بعدها ركعتان أو أربع (وأما الوتر) فوقته بعد العشاء وأكثره

احدى عشرة ركعة وله أن يوتر بتسع وسبع وخمس وثلاث موصولة بتسليمة واحدة أو مفصولة بتسليمتين . وجعله بعد التهجد في آخر الليل أفضل (وأما صلاة الضحى) فأكثر ما نقل في عدد ركعاتها ثمان وأقله ركعتان ووقتها بعد اشراق الشمس وارتفاعها (وأما صلاة العيدين) فهي سنة مؤكدة وشعار من شعار الدين ويستحب يوم العيد الاغتسال والتزين والتطيب (وأما صلاة التراويح) فهي عشرون ركعة وكيفيةها معروفة (وأما صلاة الخسوف) فركعتان ينادى لهما ويصليهما الامام بالناس جماعة في المسجد وفي كل منهما ركوعان وسجودان ثم يخطب بعدهما ويأمر الناس بالصدقة والتوبة . ووقتها عند ابتداء الخسوف الى تمام الانجلاء (وأما صلاة الاستسقاء) فإذا غارت الانهار وانقطعت الامطار فيستحب للامام أن يأمر الناس أولا بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم يوم الرابع وبالعجائر والصبيان في ثياب بذلة واستكانة متواضعين ولو خرج أهل الذمة أيضا متميزين لم يمنعوا فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي (الصلاة جامعة) فصلى بهم الامام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين ويكثر من الاستغفار والدعاء (وأما صلاة الجنائز) فكيفيةها معروفة وهي من فرائض الكفايات وإنما تصير نفلا في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره (وأما تحية المسجد) فركعتان وهي سنة مؤكدة وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل اذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد (وأما ركعتا الوضوء) بعده

فمستحبان لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة (وأما صلاة الاستخارة)
 فمن همّ بأمر فقد أمر النبي صلوات الله عليه أن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى
 فاتحة الكتاب قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد
 فإذا فرغ دعا وقال : اللهم اني أستخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك وأسألك
 من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب .
 اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري
 وعاجله وآجله فقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي وان كنت تعلم ان هذا
 الأمر شرّ لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه
 واصرفه عني واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به . وبسمي حاجته .

﴿ الاوقات التي تكره فيها الصلاة ﴾

هي خمسة بعد العصر . وبعد الصبح . ووقت الزوال . ووقت الطلوع
 والغروب تكره فيها صلاة لاسبب لها . أما ما له سبب كقضاء راتبة وكسوف
 وجنازة فلا تكره فيها . وسرّ النهي التوقي من مضاهاة عبدة الشمس وبعث
 الداعية والنشاط ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على
 انتظار قضاء الوقت .

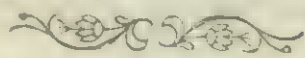
﴿ ما يقضي من النوافل ﴾

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين بعد العصر فقبل له أما
 نهيننا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغاني عنهما لو قد

وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلبه نوم
أو مرض فلم يقم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتى عشرة ركعة . فمن كان
له ورزء فعاقه عن ذلك عذر فينبغى أن لا يرخص لنفسه فى تركه بل يتداركه
فى وقت آخر حتى لا تميل نفسه الى الدعة والرفاهية ، فتداركه حسن على
سبيل مجاهدة النفس فيقصد به أن لا يفتر فى دوام عمله *

كتاب أسرار الزكاة

جعل الله تعالى الزكاة إحدى مبانى الاسلام وأردف بذكرها الصلاة
التي هى أعلى الاعلام فقال تعالى (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) وقال
صلى الله عليه وسلم (بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ) وشدد الوعيد
على المقصرين فيها فقال (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) ومعنى الانفاق فى سبيل الله إخراج
الزكاة . قال الاحنف بن قيس كنت فى نفر من قريش فمر أبو ذر فقال بشر
الكانزين بكى فى ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى فى اقفائهم يخرج من
جباههم . ولهذا التشديد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة
ومعانيها الظاهرة والباطنة - وفى ذلك فصول *



﴿ أداء الزكاة وشروطها ﴾

إعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة أمور (الأول) البدار عقيب الحول . وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر . ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من رمضان . ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق . وتعجيل الزكاة جائز (الثانى) أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر فإن أعين المساكين فى كل بلدة تمتد إلى أموالها . وفي النقل تخيب للظنون فإن فعل ذلك أجزاءه فى قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال فى تلك البلدة . ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباء فى تلك البلدة (الثالث) أن يقسم ماله بعدد الموجودين من الأصناف الثمانية فى بلده ويوجد فى جميع البلاد أربعة أصناف (الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون) أعنى أبناء السبيل وليس عليه التسوية بين آحاد الصنف *

﴿ سر كون الزكاة من مباني الاسلام ﴾

فى ذلك ثلاث معانى (الأول) أن التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بأفراد المعبود . وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى الموحّد محبوب سوى الواحد الفرد . فإن المحبة لا تقبل الشراكة . والتوحيد باللسان قليل الجدوى . وإنما يمتحن به درجة الحب بمفارقة المحبوب والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن

الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستنزلوا
عن المال الذي هو مرموقهم ومعشوقهم - ولذلك قال الله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ
اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾ وذلك بالجهد وهو
مسامحة بالمهجة شوقا إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون . ولما فهم
هذا المعنى في بذل الاموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام . قسم صدقوا
التوحيد ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما كما جاء أبو بكر
رضي الله عنه إلى رسول الله بجميع ماله . وقسم دون هؤلاء وهم المسكون
أموالهم المراقبون لمراقبت الحاجات ومواسم الخيرات . فيكون قصدهم في
الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون التعم . وصرف الفاضل عن الحاجة
إلى وجوه البر مهما ظهر وجوها . وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة .
وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي
والشعبي وعطاء ومجاهد . قال الشعبي بعد أن قيل له هل في المال حق سوى
الزكاة قل نعم أما سمعت قوله عز وجل (وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
الْقُرْبَى) الآية واستدلوا بقوله عز وجل (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) وبقوله
تعالى (وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ) فهو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه
أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته عدا عن مال الزكاة
والقسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الوجوب فلا يزيدون عليه ولا
ينتقصون منه وهي أقل الرتب . وقد اقتصر جميع العوام عليه لئلا يخلهم بالمال
وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة *

(المعنى الثانى) التطهير من صفة البخل فانه من المهلكات قال تعالى
 (وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) وانما تزول صفة البخل بأن
 تعود بذل المال فحب الشئ لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير
 اعتياداً . والزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك
 وانما طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى *
 (المعنى الثالث) شكر النعمة . فان لله عز وجل على عبده نعمة في
 نفسه وماله فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن والمالية شكر لنعمة المال . وما
 أخس من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح
 نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على اغناؤه عن السؤال واحواج غيره اليه
 ربع العشر أو العشر من ماله *

﴿ وظائف المزكى ﴾

(الأولى) التعجيل عن وقت الوجوب إظهاراً للرغبة في الامتثال بإيصال
 السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة العوائق الزمان أن يعوق عن الخيرات
 وعلمنا بأن فى التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من السيئات لو أخر عن
 وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يغتنم فان
 ذلك لمة الملك وما أسرع تقلب المؤمن و (الشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء
 والمنكر) وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه *

(الوظيفة الثانية) الاسرار فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال تعالى
 (وَإِنْ تَخْفَوْهَا وَتَوَتُّوْهَا فَقَرَاءٌ فَبِهِ خَيْرٌ لَّكُمْ) وقد بالغ فى فضل الاخفاء

جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى . وكان يستكنم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشيه كل ذلك توصلا الى رضا الرب واحترازا من الرياء والسمعة . ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله *

(الثالثة) أن يظهر حيث يعلم أن في اظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء وبحرس سره من داعية الرياء فقد قال تعالى (اِنَّ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ) وذلك حيث يقتضى الحال الابداء اما للاقتداء واما لان السائل انما سأل على ملأ من الناس فلا ينبغي أن يترك التصدق خيفة من الرياء في الاظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان . وهذا لأن في الاظهار محذورا ثالثا سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير فانه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج فمن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في اظهاره . وقد قال الله تعالى (وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) تدب الى العلانية أيضا لما فيه من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذى فيه . ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال *

(الرابعة) أن لا يفسد صدقته بالمن والاذى قال الله تعالى (لَا تُبْطَلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى) والمن أن يذكرها ويتحدث بها أو يستخدمه بالمعطاء أو يتكبر عليه لاجل عطائه والاذى أن يظهرها . أو يعيره بالفقر .

أو يتهره أو يوبخه بالمسئلة وأصل المن أن يرى نفسه محسناً إلى الفقير ومنعماً عليه . وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاته من النار وأنه لو لم يقبله لبقى مرتها به فحقه أن يتقلد منه الفقير ومهما عرف المعاني الثلاثة - التي ذكرها في الفصل قبل - لم ير نفسه محسناً إلا إلى نفسه إما ببذل ماله اظهاراً لحب الله تعالى أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل أو شكراً على نعمة المال طلباً للمزيد *

وأما الأذى فمنبعه رؤيته أنه خير من الفقير - وهذا جهل لأنه لو عرف فضل الفقر وخطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تمنى درجته كيف وقد جعله الله تعالى متجرة له حتى يخلصه من عهده بقبوله منه *

(الخامسة) أن يستصغر العطية فانه ان استعظمها أعجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قيل لا يتم المعروف الا بثلاث تصغيره وتعجيله وستره *

(السادسة) أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه . فان الله تعالى طيب ولا يتقبل إلا طيباً . واذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب . إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبد أو أهله فيكون قد آثر على الله عز وجل غيره . ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام في بيته لا وعر بذلك صدره . وقد قل تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ﴾ أي لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو

معنى الاغماض ■

(السابعة) أن يطلب بصدقة من تزكو به الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية فإن في عمومهم خصوص صفات فليراغ خصوصها وهي ستة (الأولى) أن يطلب الأتقياء لأنهم يستعينون بالمال على التقوى فيكون شريكاً لهم في طاعتهم باعائته إياهم (الثانية) أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك اعانة له على العلم . والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية . وكان ابن المبارك يخصص بمعرفة أهل العلم فقيل له لو عممت فقال انى لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفرغهم للعلم أفضل (الثالثة) أن يكون صادقاً في تقواه وعلمه بالتوحيد - وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه وأن الوسطة مسخر بتسخير الله إذ سلط عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى - ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفى . فليثق الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه (الرابعة) أن يكون مخفياً حاجته لا يكثر البث والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التحمل . قال الله تعالى ﴿ يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءُ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْقَاقًا ﴾ أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء يقيهم أعزة بصبرهم - وهذا ينبغى أن يطالب بالفحص عن أهل الدين في

كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل . فتواب صرف المعروف اليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال (الخامسة) أن يكون معيلاً أو محبوساً بمرض أو بسبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي حبسوا في طريق الآخرة بعبلة أو ضيق معيشة أو اصلاح قلب ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ﴾ لأنهم مقصوصو الجناح مقيدو الأطراف - فهذه الأسباب كان عمر رضي الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها . وكان صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء على مقدار العبلة . وسئل عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال . وقلة المال (السادسة) أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم . وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى - قال علي رضي الله عنه لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهما - والاصدقاء واخوان الخير أيضاً يقدمون على المعارف كما يتقدم الاقارب على الاجانب فليراع هذه الدقائق - فهذه هي الصفات المطلوبة . وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها . فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى *

* مصارف الزكاة وأصناف قابضها *

إعلم أنه لا يستحق الزكاة الا مسلم اتصف بصفة من صفات الاصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله تعالى *

(الصنف الأول الفقراء) والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة على الكسب . فمن قدر على كسب فان ذلك يخرج به عن الفقر . وان كان متفقها ويمنع الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته . وان كان متعبداً يمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكنسب لان الكسب أولى من ذلك *

(الصنف الثاني المساكين) والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك الا فأسا وجبلا وهو غني والدويرة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج اليه وذلك ما يليق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة فانه محتاج اليها *

(الصنف الثالث العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات ويدخل فيه السكاتب والمستوفى والحافظ والنقال ■

(الصنف الرابع المؤلفعة قلوبهم على الاسلام) وهو الشريف الذي أسلم وهو مطاع في قومه . وفي اعطائه تقريره على الاسلام وترغيب نظائره واتباعه *

(الصنف الخامس) الارقاء يدفع الى السيد ما يفك به رقبة العبد ويدفع للعبد أيضا ما يفك به رقبته *

(الصنف السادس الغارمون) والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فان استقرض في معصية فلا يعطى الا اذا تاب - وان كان

غنياء لم يقض دينه الا اذا كان قد استقرض لمصلحة واطفاء فتنة *
 (الصنف السابع الغزاة ^(١)) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة
 فيصرف اليهم سهم وان كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو *
 (الصنف الثامن ابن السبيل) وهو الذي شخص من بلده ليسافر في
 غير معصية أو اجتاز فيه فيعطى ان كان فقيراً وان كان له مال يبلد آخر
 أعطى بقدر بلغته *

✽ وظائف القابض — وهي أربعة ✽

(الأولى) أن يفهم أن الله عز وجل أوجب صرفه اليه ليكني همه
 (١) هذا مما فسر به الفقهاء قوله تعالى (وفي سبيل الله) فجعلوا هذا
 الصنف للغزاة المجاهدين خاصة وقوفاً مع آثار في ذلك رويت عن السلف
 وعندي أن هذا القصر من حصر العام في أهم أفراده لامن حصره في
 مدلوله وموضوعه اللغوي لأن سبيل الله — كما قال ابن الأثير في النهاية —
 كل عمل خالص سلك به طريق التقرب إلى الله تعالى بأنواع التطوعات
 والقربات على أن سبيل الله ليس نصاً في الجهاد ولا ظاهراً فيه كما لا يخفى على
 من له إلمام بالأصول ولا يقدر أحد أن يأتي بنص من كتاب أو سنة أن
 سبيل الله هو الانفاق على المجاهدين دون غيرهم أبداً الا من آثار موقوفة
 على السلف مما ليس بحجة ولا قاطع. وقد تقرر أن العام يجب ابقاؤه على
 عمومته حتى يرد ما يخصه واذ لا يخص فهو عام في كل ما يتقرب به إلى
 الله ويؤيد دينه وشرعه كبناء مدرسة وشراء كتب للعلماء وإعانة في مشروع
 خير وموضوع برّ مما لا تحصى أفرادها فاحفظ هذه الفائدة اه

ويكون عوناً له على الطاعة . فان استعان به على المعصية كان كافراً لا نعم الله عز وجل مستحقاً للبعد والمقت من الله سبحانه =

(الثانية) أن يشكر المعطى ويدعوله ويثني عليه - ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه اليه - وللطريق حق من حيث جعله الله طريقاً واسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ ﴾ وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها نحو قوله تعالى ﴿ نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ إلى غير ذلك . وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعُوا فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنْ قَدْ كَفَأْتُمُوهُ ﴾ ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع ويفخم عنده نفسه وعند الناس صنيعة . فوظيفة المعطى الاستصغار . ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام . وعلى كل عبد القيام بحقه . وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل . وانما المسكر أن يرى الواسطة أصلاً *

(الثالثة) أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حله تورع عنه فلا يأخذ ممن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم له لا يعرف له مالاً معيناً فله أن يأخذ بقدر الحاجة فان فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به - وذلك إذا عجز عن الحلال *

(الرابعة) أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق - ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذنّ مالا كثيراً بل ما يتم كفايته من وقت أخذه الى سنة - فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ادّخر لعياله قوت سنة . ومن العلماء من ذهب الى أن للفقير أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره أو يهيئ بضاعة ليتجر بها ويستغنى لأن هذا هو الغنى . وقد قال عمر رضي الله عنه إذا أعطيتم فاغنوا حتى ذهب قوم الى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم . ولما تبرع أبو طلحة رضي الله عنه ببستانه قال له صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَجَعْدُ فِي قَرَابَتِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ ﴾ فأعطاه حسان وأبا قتادة . فحائط من نخل لرجلين كثير مغنٍ *

﴿ صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها ﴾

(فضيلة الصدقة)

من الاخبار قوله صلى الله عليه وسلم (تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِتَمْرَةٍ) وفي رواية (اِتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ) وقال صلى الله عليه وسلم (كُلُّ أَمْرٍ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ) وقال صلى الله عليه وسلم (صَدَقَةُ السَّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ) وسئل صلى الله عليه وسلم أي الصدقة أفضل قال (أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُهَا)

شَحِيحٌ تَأْمَلُ الْغِنَى وَتَخْشَى الْفَاقَةَ وَلَا تَهْمِلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ
لِفُلَانٍ كَذًا وَلِفُلَانٍ كَذًا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ (وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ التَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَاللُّقْمَةُ وَاللُّقْمَتَانِ إِنَّمَا
الْمِسْكِينُ الْمُتَعَفِّفُ اقْرَؤُوا إِنَّ شَتْمَ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلَّا حَقًّا) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَكْسُو مُسْلِمًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا
مَا دَامَتْ عَلَيْهِ مِنْهُ رُقْعَةٌ) *

ومن الآثار قول عروة لقد تصدقت عائشة رضى الله عنها بخمسين
ألفاً وان درعها لمرقع . وكان عمر رضى الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل
عند خيارنا لعلهم يعودون به على اولى الحاجة منا . وقال ابن أبي الجعد
ان الصدقة لتدفع سبعين باباً من السوء وفضل سرها على علانياتها بسبعين ضعفاً

✽ وجوب فضل اخفاء الصدقة ✽

قال الله تعالى (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا
الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) وفي الاخفاء خمسة معان *

(الأول) انه أبقى للستر على الآخذ . فان أخذه ظاهراً هتك ستر
المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب
الذى يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف *

(الثاني) انه أسلم لقلوب الناس وأستهم قانهم ربما يحسدون أو ينكرون
عليه أخذه ويظنون انه أخذ مع الاستغناء والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب

الكبائر وصياتهم عن هذه الجرائم أولى * قال أيوب السخيتاني اني لا ترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسد وقال آخر خشية أن يقول اخواني من أين له هذا *

(الثالث) اعانة المعطى على أسرار العمل فان فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر والاعانة على اتمام المعروف معروف دفع رجل الى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردده ودفع اليه آخر شيئاً في السر قبله فقبل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب في اخفاء معروفه قبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه . ورد بعضهم ما دفع اليه علانية وقال له انك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك *

(الرابع) أن في اظهار الاخذ ذلاً وامتهاناً وليس للمؤمن أن يذل نفسه (الخامس) الاحتراز عن شبهة الشركة لحديث (مَنْ أُهْدِيَ لَهُ هَدِيَّةٌ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شَرٌّ كَارُهُ فِيهَا) والأعمال بالنيات فينبغي للمخلص أن يكون مراقباً لنفسه حتى لا يتدلى بحبل الغرور ولا ينخدع بمكر الشيطان نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق *

كتاب أسرار الصوم

أعظم الله على عباده المنة بما دفع عنهم كيد الشيطان وخيب ظنه اذ

(١) قال حكيم صيام الابد لا يطاق وجعله شهراً من السنة في نهاية الحسن وأما كون هذا الشهر رمضان فلا يسأل عنه عند العقل لانه لو لم يكن هو

جعل الصوم حصنا لاوليائه وجنه وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم (الصَّوْمُ
نِصْفُ الصَّبْرِ) وقال تعالى (إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ)
فقد جاز ثواب الصوم قانون التقدير والحساب . وناهيك في معرفة فضله قوله
صلى الله عليه وسلم (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخَلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ
اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ . يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا يَذَرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ
وَشَرَابَهُ لِأَجْلِ الصَّوْمِ إِلَى وَأَنَا الَّذِي أَجْزِي بِهِ) وهو موعود بقاء الله تعالى
في جزاء صومه قال صلى الله عليه وسلم (لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ إِفْطَارِهِ
وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ) وقيل في قوله تعالى (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ
لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) كان عملهم الصيام لانه قال
إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) فيفرغ للصائم جزاؤه ا فراغا
ويجازف جزافا . فلا يدخل تحت وهم وتقدير - وجدير بأن يكون كذلك
لان الصوم انما كان له ومُشرقا بالنسبة اليه وان كانت العبادات كلها له
لمعنيين (أحدهما) ان الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل
يشاهد وجميع الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه الا الله عز
وجل فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد (والثاني) انه قهر لعدو الله عز وجل

لكان غيره ولو سئل في غيره هذا السؤال لادى الى معاجزة للفكر يفرع مثلها
السوفسطائية ثم ان شكر المحسن الأعظم يجب أن لا تغفل عنه ولا يذكركنا
به شيء مثل العبادات المرتبة في الأوقات المعلومة علي وجه موافق للطاقة
وتيسر به الطاعة

فان وسيلة الشيطان الشهوات وانما تقوى بالا كل والشرب وفي قمع عدو الله
 نصره الله سبحانه . ونصر الله تعالى موقوف على النصر له قال تعالى (إن
 تَنصِرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ) فمن هذا الوجه صار الصوم باب
 العبادة وصار جنة - واذا عظمت فضيلته الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه
 الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة *

﴿ الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بافساده ﴾

(أما الواجبات الظاهرة فسته)

(الأول) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فان غم
 فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان . ونعني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول
 عدل واحد . ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة . ومن
 سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان لم يقض
 القاضي به *

(الثاني) النية ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة ينوى فريضة
 صوم رمضان لله تعالى *

(الثالث) الامساك عن ابصال شيء الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم .
 فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة . ولا يفسد بالفصد والحجامة
 والاكتحال وادخال الميل في الاذن والاحليل وما يصل بغير قصد من
 غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة .
 فلا يفطر إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لانه مقصر - وهو الذي أردنا بقولنا

عمداً - فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فإنه لا يفطر *
 (الرابع) الإمساك عن الجماع فإن جامع ناسياً لم يفطر . وإن جامع
 ليلاً أو احتلم فأصبح جنباً لم يفطر *

(الخامس) الإمساك عن الاستمناء وهو إخراج المنى قصداً بجماع أو
 بغير جماع فإن ذلك يفطر - ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل
 لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخاً أو مالكا لأربه فلا بأس بالتقيل
 وتركه أولى *

(السادس) الإمساك عن إخراج القيء فلا استقاء يفسد الصوم وإن ذرعه
 القيء لم يفسد صومه . وإذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه
 رخصة لعموم البلوى به إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك *
 * وأما لوازم الإفطار فأربعة *

(القضاء . والكفارة . والفدية . وإمساك بقية النهار تشبهاً بالصائمين)
 أما القضاء فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير
 عذر فلحائض تقضي الصوم وكذا المرتد . أما الكافر والصبي والمجنون
 فلا قضاء عليهم . ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف
 شاء متفرقا ومجموعا . وأما الكفارة فلا تجب إلا بالجماع وما عداه لا تجب به
 كفارة . والكفارة عتق رقبة فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين وإن عجز
 فإطعام ستين مسكينا مدا مدا *

وأما إمساك بقية النهار فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه .

ويجب الامساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك . والصوم في السفر
أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق *

وأما الفدية فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على ولديهما لكل
يوم مد حنطة لمسكين واحد مع القضاء . والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق
عن كل يوم مدا *

﴿ سنن الصيام ﴾

تأخير السحور تعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة الجود في شهر
رمضان مدارس القرآن الاعتكاف في العشر الأخير ولا يخرج
المعتكف إلا لحاجة الانسان . ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح
وبالاكل والنوم وغسل اليد في الطشت فكل ذلك قد يحتاج اليه *

﴿ أنواع الصوم ودرجاته ﴾

إعلم أن الصوم ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم
خصوص الخصوص أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء
الشهوة كما سبق وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد
والرجل وسائر الجوارح عن الآثام وأما صوم خصوص الخصوص فصوم
القلب عن الهمم الدنية والافكار الدنيوية وكفه عما سوى الله
عز وجل بالكلية *

﴿ أسرار الصوم وشروطه الباطنة ﴾

هي ستة أمور (الاول) غضّ البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم ويكره والى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله تعالى *
 (الثاني) حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء ■

(الثالث) كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم قوله حرم الاصغاء اليه ولذلك سوى الله عزّ وجل بين السمع وأكل السحت فقال تعالى ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ ﴾ *
 (الرابع) كف بقية الجوارح عن الاتّام من اليد والرجل وعن المكاره وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار فلا معنى للصوم عن الطعام الحلال ثم الافطار على الحرام . فمثال هذا الصائم مثال من يبنى قصرا ويهدم مصرا وقد قال صلى الله عليه وسلم (كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ) فقل هو الذي يفطر على الحرام . وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الاتّام *

(الخامس) أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يمتلئ فاما من وعاء أبغض الى الله عزّ وجل من بطن مليء من حلال - وكيف يستفاد من الصوم قهر عدوّ الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن يدخر جميع الاطعمة لرمضان فيؤكل من الطعام فيه الايؤكل في عدة

أشهر . ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى ، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار الى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها . وتضاعفت قوتها وانبعث من الشهوات ماعساها كانت را كدة لو تركت على عادتها . فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود الى الشرور . ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل . ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عن الملكوت محجوب .

(السادس) أن يكون قلبه بعد الافطار مضطربا بين الخوف والرجاء إذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من الممقوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها .

✽ التطوع بالصيام ✽

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الايام الفاضلة . وفواضل الايام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع أما السنة فبعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الاول من ذي الحجة وكان صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان وفي الخبر (أفضلُ الصيام بعد شهرِ رَمَضانَ شهرُ اللهِ المحرم) لانه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أجب وأرجى لدوام بر كته . وفي الخبر (إذا كان النِّصْفُ من شعبانَ فلا صَوْمَ حَتَّى رَمَضانَ) ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان برَمَضانَ فحائز . ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان

يومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورداً له . وكره بعض الصحابة أن يصام

رجب كله حتى لا يضاهى بشهر رمضان *

وأما ما يتكرر في الشهر فأول الشهر وأوسطه وآخره . ووسطه الأيام

البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر *

وأما في الأسبوع فالأثنين والخميس والجمعة فيستحب فيها الصيام وتكثر

الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الاوقات *

وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يفهم الإنسان معنى الصوم

وان سره تصفية القلب وتفرج الهم لله عز وجل *

كتاب أسرار الحج

جعل الله البيت العتيق مثابة للناس وأمنا وأكرمه بالنسبة الى نفسه

تشرifa وتحصينا ومنا وجعل زيارته والطواف به حجاً بين العبد وبين

العذاب ومجنا والحج من بين أركان الاسلام ومبانيه عبادة العمر وتتم

الاسلام وكمال الدين . وأجدر بها أن تصرف العناية الى شرحها وتفصيل

أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها *

﴿ فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة ﴾

(وشد الرحال الى المساجد)

قال الله عز وجل (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ

ضامرٍ يأتين من كل فج عميق) قال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام أن يؤذن في الناس بالحج نادى يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتا فحجوه . وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ) و يروى : أن الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها متعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة . وعن الحسن البصري رضى الله عنه أن صدقة درهم فيها بمائة ألف وكذلك كل حسنة بمائة ألف . ويقال إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال (إِنَّكَ خَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَجَبُ بِلَادِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى وَلَوْلَا أَنِّي أُخْرِجْتُ مِنْكَ أَمَا خَرَجْتُ) *

وما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فالأعمال فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله عليه وسلم (صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) وبعد مدينته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام . وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية . إلا الثغور فإن المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى) لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر *

* شروط وجوب الحج *

(وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته)

(أما الشرائط) فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام . فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه ان كان مميزا ويحرم عنه وليه ان كان صغيرا .
ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره . وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر .
فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة . وجميع السنة وقت العمرة *
وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام فالبلوغ والعقل والوقت *

(وأما شرط لزومه) فالاستطاعة . وهي نوعان (أحدهما) المباشرة وذلك له أسباب إما في نفسه فبالصحة . وإما في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر . وأما في المال فبأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه . وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة . وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة ان استمسك على الزاملة (وأما النوع الثاني) فالاستطاعة المعضوب بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الاسلام لنفسه . ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر . فان تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه . وان مات قبل الحج اتي الله عز وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في تركه بحج عنه وان لم يوص كسائر ديونه . ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى . قال عمر رضي الله عنه لقد هممت أن أكتب

في الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا . وعن سعيد بن جبير وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس . لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ماصليت عليه . وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه *

وأما الاركان التي لا يصح الحج دونها فخمسة . الاحرام . والطواف . والسعى بعده . والوقوف بعرفة . والحلق على قول - وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف *

وأما وجوه أداء الحج والعمرة فثلاثة (الأول) الافراد وذلك أن يقدم الحج وحده فاذا فرغ خرج الى الحل فأحرم واعتمر *

(الثاني) القران وهو أن يجمع فيقول لبيك بحجة وعمرة فيصير محرما بهما ويكفيه أعمال الحج وتندرج العمرة تحت الحج وعلى القارن دم شاة الا المكي (الثالث) التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بمحظورات الاحرام الى وقت الحج ثم يحرم بالحج . ويلزمه دم شاة فان لم يجد فضيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة اذا رجع الى الوطن *

وأما محظورات الحج والعمرة فستة (الأول) اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة بل ينبغي أن يلبس إزارا ورداء ونعلين . ولا بأس بالمنطقة والاستظلال في الحمل ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه، وللمرأة أن تلبس كل مخيط بعد أن لاتستر وجهها بما يماسه فان احرامها في وجهها ،

(الثاني) الطيب فليجتنب كل ما بعده العقلاء طيبا . فان تطيب أولبس فعليه دم شاة ■

(الثالث) الحلق والقلم وفيهما الفدية أعنى دم شاة . ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والفصد والحجامة وترجيل الشعر (الرابع) الجماع . وهو مفسد قبل التحلل الاول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه . وان كان بعد التحلل الاول لزمه البدنة ولم يفسد حجته (الخامس) مقدمات الجماع كالقبلة والملازمة فهو محرم وفيه شاة . ويحرم النكاح والانكاح ولا دم فيه لأنه لا ينعقد (السادس) قتل صيد البر أعنى ما يؤكل . فان قتل صيدا فعليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب في الخلقة . وصيد البحر حلال . ولا جزاء فيه *
* ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر الى الرجوع *

(وهي عشر جمل)

(الجملة الأولى) في السير من أول الخروج الى الاحرام . وفيها مسائل :
(الأولى في المال) ينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة اكل من تلزمه نفقته الى وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستصحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه لذهابه واياه من غير تقتير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والمفقراء . ويتصدق بشئ قبل خروجه . فان اكثرى فليظهر للمساكين كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ليحصل رضاه فيه *

(الثانية في الرفيق) ينبغي أن يلتزم رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه

ان نسي ذكره وان ذكر أعانه وان جبن شجعه وان عجز قواه وان ضاق صدره صبره . ويودع رفقاه المقيمين واخوانه وجيرانه فيودّهم ويلتمس أدعيتهم والسنة في الوداع أن يقول أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك . وكان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد السفر (في حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك وجهك الخير أيتها كنت) *

(الثالثة في الخروج من الدار) ينبغي اذا هم بالخروج أن يصلي ركعتين فاذا فرغ رفع يديه ودعا الله عن اخلاص وقال : اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب إحفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة اللهم انا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم انا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد *

(الرابعة اذا حصل على باب الدار) قل بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل عليّ اللهم اني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك *

(الخامسة في الركوب) فاذا ركب قل سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وانا الى ربنا لمنقلبون *

﴿ الجملة الثانية في آداب الاحرام ﴾

(من الميقات الى دخول مكة)

(الأدب الأول) أن يغتسل وينوى به غسل الاحرام أعني اذا انتهى الى الميقات الذي يحرم الناس منه ويتم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة ■
(الثاني) أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبي الاحرام فيرتدي ويتزر بثوبين أبيضين ويتطيب في ثيابه وبدنه ■

(الثالث) أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته ان كان راكبا أو يبدأ بالسير ان كان راجلا فعند ذلك ينوى الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو أفرادا كما أراد . ويقول : ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك أن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ليك بحجة حقا تعبداً ورقا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد ■

(الرابع) يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعا بها صوته بحيث لا يبيح حلقه فانه لا ينادي أصم ولا غائبا - كما ورد في الخبر - وكان صلوات الله عليه اذا أعجبه شيء قال (لَبَّيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ) *

﴿ الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف ﴾

يستحب أن يغتسل بذي طوى . واذا وقع بصره على البيت فليقل

لا إله إلا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار
السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم هذا بيتك عظمته وكرّمته
وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزده من حجّه
براً وكرامة اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعزني من
الشیطان الرجيم . ثم لا يعرج على شيء دون الطواف - وهو طواف القدوم -
إلا أن يجد الناس في المكتوبة فيصلي معهم ثم يطوف *

✽ الجملة الرابعة في الطواف ✽

فإذا أراد افتتاح الطواف أما للقدوم وأما لغيره فينبغي أن يراعى
أموراً ستة (الأول) أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث
والخُبث في الثوب والبدن والمطاف وستر العورة . فالطواف بالبيت صلاة
ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام . وليضطبع قبل ابتداء الطواف وهو أن
يجعل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبه الأيسر فيرخي
طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره . ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويشغل
بالادعية المروية .

(الثاني) إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره وليقف عند
الحجر الأسود ، ولينحّ عنه قليلاً ليكون الحجر قدّامه فيمرّ بجميع الحجر
بجميع بدنه في ابتداء طوافه . وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات
ليكون قريباً من البيت فانه أفضل *

(الثالث) أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله

والله أكبر اللهم ايماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً
لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف ■

(الرابع) أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخر على
الهيئة المعتادة . ومعنى الرمل الاسراع في المشي مع تقارب الخطأ . وهو دون
العدو وفوق المشي المعتاد . والمقصود منه ومن الاضطباع اظهار الشطارة
والجلادة والقوة - هكذا كان القصد أولاً قطعاً لطمع الكفار وبقيت
تلك السنة . والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فان لم يمكنه للزحمة فالرمل
مع البعد أفضل . فليخرج الى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً ثم يقرب الى
البيت في المزدحم وليمش أربعاً . وان أمكنه استلام الحجر في كل شوط
فهو الأحب . وان منعه الزحمة أشار باليد وقبل . وكذلك استلام الركن
اليمنى يستحب من سائر الأركان *

(الخامس) اذا تم الطواف سبعا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب
وهو موضع استجابة الدعوة ويلزق بالبيت ولتعلق بالأستار ويلصق
بطنه بالبيت وليضع عليه خده الأيمن وليسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل
اللهم يارب البيت العتيق أعتق رقبتي من النار اللهم هذا مقام العائذ بك
من النار وليدع بحوائجه الخاصة ويستغفر من ذنوبه ■

(السادس) اذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلى خلف المقام ركعتين .
وهما ركعتا الطواف . وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم يسر لي اليسرى
وجنبني العسرى واغفر لي في الأخرى والأولى ■

﴿ الجملة الخامسة في السعى ﴾

فاذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا فاذا انتهى الى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجا في حضيض الجبل ثم يسعى بينه وبين المروة سبع مرات - والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة بخلاف الطواف *

﴿ الجملة السادسة في الوقوف وما قبله ﴾

الحاج اذا انتهى يوم عرفة الى عرفات فلا يتفرغ اطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف . واذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرماً الى اليوم السابع من ذى الحجة . فيخطب الامام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج الى منى يوم التروية والمبيت بها وبالغدو منها الى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال اذ وقت الوقوف من الزوال الى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر ، فينبغي أن يخرج الى منى ملياً ويمكث هذه الليلة بمنى فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على ثبير - جبل - سار الى عرفات . وليغتسل للوقوف ويجمع بين الظهر والعصر بأذان واقامتين وقصر الصلاة . وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلبي تارة ويكب على الدعاء أخرى . وليدع بما بداله وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات وليلح في الدعاء وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاضمه شيء =

﴿ الجملة السابعة في بقية أعمال الحج ﴾

إذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار فإذا بلغ المزدلفة جمع بين المغرب والعشاء قاصراً لها بأذان واقامتين ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة . ويتزود الحصا منها ففيها أحجار رخوة فيأخذ سبعين حصاة فاتها بقدر الحاجة ثم ليغسل بصلاة الصبح وليأخذ في المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام - وهو آخر المزدلفة - فيقف ويدعو إلى الأسفار ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي - وإن كان راجلاً أسرع في المشي ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبي تارة ويكبر أخرى فينتهي إلى منى ومواقع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جرة العقبة ويرمي بعد طلوع الشمس سبع حصيات رافعا يده مستقبلاً القبلة أو الجمرة - ثلاثاً مع كل حصاة الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان اللهم تصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك . ثم ليذبح الهدي إن كان معه - والأولى أن يذبح بنفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك واليك تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم - والتضحية بالبدن أفضل ثم بالقر ثم بالشاة والضأن أفضل من المعز . والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء . وليأكل منه إن كان من هدى التطوع . ولا يضحين بالعرجاء والجدعاء ^(١) والعجفاء ^(٢)

(١) أي المقطوعة الاذن (٢) المهزولة

ثم ليحلق بعد ذلك . ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحظورات الا النساء والصيد . ثم يفيض الى مكة ويطوف كما وصفناه - وهذا الطواف طواف ركن في الحج . ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر . وأفضل وقته يوم النحر ولا تحل له النساء الى أن يطوف فاذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق الا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى . وهى واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج .

وأسابب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذى هو ركن ومهما أتى بأثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين . ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح . ولكن الأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف .

ثم اذا فرغ من الطواف عاد الى منى للمبيت والرمي فيبيت تلك الليلة بمنى . فاذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى ورمى اليها بسبع حصيات . فاذا تعداها وقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ثم يتقدم الى الجمرة الوسطى ويرمي كما رمى الأولى ويقف كما وقف للأولى ثم يتقدم الى جمرة العقبة ويرمي سبعا . ويرجع الى منزله ويبىء تلك الليلة بمنى . ويصبح فاذا صلى الظهر فى اليوم الثانى من أيام التشريق رمى فى هذا اليوم احدى وعشرين حصاة كالיום الذى قبله - ثم هو مخير بين المقام بمنى

وبين العود الى مكة - فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلاشئ عليه
وان صبر الى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى يوم النفر
الثاني احدى وعشرين حجرا كما سبق . وفي ترك المبيت والرمى إراقة دم
وله أن يزور البيت في ليالى منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى . ولا يتركن
حضور الفرائض مع الامام في مسجد الخيف فان فضله عظيم *

* الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها الى طواف الوداع *
من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام -
كما سبق في الحج - ويحرم بالعمرة من ميقاتها وينوى العمرة ويلبى ويصلي
ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود الى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد
الحرام فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا
فاذا فرغ حلق رأسه . وقد تمت عمرته - والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتماد
والطواف . وليكثر شرب ماء زمزم وليرتو منه حتى يتضلع *

* الجملة التاسعة في طواف الوداع *

مهما عن له الرجوع الى الوطن بعد الفراغ من اتمام الحج والعمرة فلينجز
أولا أشغاله وليشد رحاله وليجعل آخر أشغاله وداع البيت . ووداعه بأن
يطوف به سبعا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع . فاذا فرغ منه
صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو
ويتضرع قائلا : اللهم أصبحني العافية في بدني والعصمة في ديني . وأحسن

منقلى . وارزقنى طاعتك أبدا ما أبقيتنى . واجمع لى خير الدنيا والآخرة
أنك على كل شئ قدير *

✽ الجملة العاشرة فى زيارة المدينة وآدابها ✽

من قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
طريقه كثيرا . وليغتسل قبل الدخول . وليتطيب ويلبس أنظف ثيابه . فإذا
دخلها فليدخلها متواضعا معظما ويقصد المسجد ويصلى فيه بمجنب المنبر ركعتين
ثم يأتى قبر النبى صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه . وذلك بأن يستدير
القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التى فى زاوية
جدار القبر . وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله فان المس والتقبيل
للمشاهد عادة النصارى واليهود بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف
ويقول : السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبى الله السلام عليك
يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام
عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين
السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد الخير السلام عليك
يا فاتح البر السلام عليك يا نبى الرحمة السلام عليك يا هادى الأمة السلام
عليك وعلى أهل بيتك وأصحابك الطيبين . جزاك الله عنا أفضل ما جزى
نبيا عن قومه ورسولا عن أمته وصلى عليك أفضل وأكمل ما صلى على
أحد من خلقه كما استنقذنا بك من الضلالة وبصرنا بك من العمية وهدانا
بك من الجهالة أشهد أنك بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة

وجاهدت عدوك وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أنك اليقين فصلى
الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم . ثم يتأخر
قدر ذراع ويسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع أيضا
ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه . ويقول السلام عليكما يا وزيري
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعاونين له على القيام بالدين مادام حيا
والقائمين في أمته بعده بأمور الدين تتبعان في ذلك آثاره وتعملان بسنته
فجزا كما الله خير ماجزي وزيري نبي عن دينه . ثم يأتي الروضة فيصلي فيها
ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع . ويستحب له أن يأتي أحدا ويزور
قبور الشهداء وأن يأتي البقيع ويزور خياره . وأن يأتي مسجد قباء في كل
سبت ويصلي فيه . وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الخدمة فلها فضل
عظيم . ثم إذا عزم على الخروج من المدينة فيستحب أن يأتي القبر الشريف
ويعيد دعاء الزيارة ويسأل الله تعالى أن يرزقه العودة إليه ثم يصلي ركعتين
في الروضة فإذا خرج فليخرج رجله اليسرى ثم اليمنى ولتصدق على جيران
رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه *

* سنن الرجوع من السفر *

يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون ثابتون
عابدون ساجدون لربنا حامدون . فإذا أشرف على مدينته بحرك الدابة .
ويرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بقتة ولا ينبغي أن

يطرق أهله ليلاً . وإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً وليصل ركعتين .
 وإذا استقرّ في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة حرمه
 وقبر نبيه صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللغو
 والخوض في المعاصي فما ذلك علامة الحيج المبرور بل علامته أن يعود راغباً
 في الآخرة متأهباً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت *

✽ الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة ✽

(دقائق الآداب وهي سبعة)

(الأول) أن تكون النفقة حلالاً والهم مجرداً لله تعالى وتعظيم شعائره .
 ومن حجب عن غيره فينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله تعالى ومعاونة
 أخيه المسلم بإسقاط الفرض عنه لا أن يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ليتوصل
 بالدين إلى الدنيا فيطلب الدنيا بعمل الآخرة بل ليتوصل بالدنيا إلى الدين
 أي يتمكن من الحيج والزيارة فيه *

(الثاني) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقتير
 ولا اسراف بل على الاقتصاد . وبذل الزاد في طريق الحيج نفقة في سبيل
 الله عز وجل * قال ابن عمر من كرم الرجل طيب زاده في سفره *

(الثالث) ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن (والرفث)
 اسم جامع لكل لغو وفحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتهم
 والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور والداعى
 إلى المحظور محظور (والفسق) اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله

عز وجل (والجدال) هو المبالغة في الخصومة والمارة بما يورث الضغائن
ويناقض حسن الخلق . فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه
وجماله وعلى غيرهم من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للساثرين الى
بيت الله عز وجل . ويلزم حسن الخلق . وليس حسن الخلق كف الأذى
بل احتمال الأذى ■

(الرابع) أن يجتنب ذى المترفين المتكبرين فلا يميل الى أسباب
التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين ويخرج عن حزب الصالحين
وفي الحديث (إنما الحاجُّ الشَّعْثُ التَّفْثُ) يقول الله تعالى (ثُمَّ لِيَقْضُوا
تَفَثَهُمْ) والتفث الشعث والاغبرار . وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والاظفار
(الخامس) أن يرفق بالدابة فلا يحملها مالا تطيق ولا يقف عليها الوقوف
الطويل . وينزل أحيانا عنها احسانا اليها ■

(السادس) أن يتقرب بآراءه دم وان لم يكن واجبا عليه ويجتهد أن
يكون من سمين النعم ونفيسه وليا كل منه ان كان تطوعا . وليس المقصود
اللحم انما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بجمال
التعظيم لله عز وجل (لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ
التَّقْوَى مِنْكُمْ) *

(السابع) أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدي وبما أصابه
من خسران ومصيبة في مال أو بدن ان أصابه ذلك . فله بكل أذى احتمله
وخسران أصابه ثواب . فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل . ويقال من

علامة قبول الحج ترك ما كان عليه من المعاصي . وان يتبدل باخوانه الباطلين

اخوانا صالحين وبمجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة *

✽ طريق الاعتبار بأعمال الحج الباطنة ✽

(والتذكر لأسرارها ومعانيها)

في كل واحد من أعمال المناسك تذكرة للمتذكر وعبرة للمعتبر إذا
انفتح بابها انكشف لكل خارج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وغزارة
فهمه وقد شرف الله البيت العتيق بالإضافة الى نفسه وانصبه مقصدا لعباده
وجعل ما حواليه حرما لبيته تفخيما لأمره . وأكده حرمة الموضع بتحريم صيده
وشجره . ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق
ومن كل أوب سحيق شعئا غبرا متواضعين لرب البيت خضوعا لجلاله .
مع الاعتراف بتنزيهه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في
رقهم وعبوديتهم وأنتم في اذعانهم واتيادهم . وفي الاحرام والتلبية اجابة
نداء الله عز وجل . وفي دخول مكة تذكرة لانتهاه إلى حرم الله فليخش
أن لا يكون أهلا للقرب وليرج الرحمة . وفي مشاهدة البيت احضار عظمة
البيت في القلب وتقدير مشاهدته لرب البيت لشدة تعظيمه اياه . وفي
الطواف بالبيت تشبه بالملائكة المقربين الخافين حول العرش الطائفين حوله
وما التقصد طواف الجسم بل طواف القلب بذكر الرب . وفي التعلق بأستار
الكعبة والاتصاق بالمتنزم طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا
بالماسة والالحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان كالمذنب المتعلق بثياب

من أذنب اليه المتضرع اليه في عفوه عنه المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا اليه
 وأنه لا يفارق ذيله إلا بالعمو عنه . وفي السعي بين الصفا والمروة مضاهاة تردد
 العبد بفناء الملك جائئاً وذاهباً مرة بعد أخرى اظهاراً للخلوص في الخدمة
 ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري
 ما الذي يقضى به الملك في حقه من قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء
 الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية ان لم يرحم في الأولى . وفي
 الوقوف بعرفة ورؤية ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات باختلاف اللغات
 تذكر اجتماع الأمم في عرصات القيامة ، ونحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين
 الرد والقبول وفي تذكر ذلك الزام القلب الضراعة والابتهاال الى الله عز وجل
 ورجاء الحشر في زمرة الفائزين المرحومين . وتحقيق الرجاء بالاجابة فالموقف
 شريف . والرحمة انما تصل من حضرة الجلال الى كافة الخلق بواسطة
 القلوب النقية . ولا ينفك الموقف عن طبقات من الصالحين وأرباب القلوب
 فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت الى
 الله سبحانه أيديهم وامتدت اليه أعناقهم وشخصت نحو السماء أبصارهم
 مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يخيب أملهم ويضيع
 سعيهم ويدخر عنهم رحمة تفرهم . وفي رمي الجمار انقياد للأمر اظهاراً
 للرق والعبودية وقصد رمي وجه الشيطان وقصم ظهره . وفي زيارة المدينة
 ومشاهدتها تذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه
 وسلم وجعل اليها هجرته وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل

وسنته وجاهد عدوه وأظهر بها دينه الى أن توفاه الله عز وجل . وأنها العرصة
التي اختارها الله سبحانه لنبيه ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة . وأن فرائض
الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة . وأنها جمعت أفضل خلق الله
حيا وميتا صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم *

كتاب آداب تلاوة القرآن

قد امتن الله على عباده بنبيه المرسل . وكتابه المنزل . الذي لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه حتى اتسع على أهل الافتكار . طريق
الاعتبار . بما فيه من القصص والأخبار . واتضح به سلوك المنهج القويم .
والصراط المستقيم . بما فصل فيه من الأحكام . وفرق بين الحلال والحرام
فهو الضياء والنور . وبه النجاة من الغرور . وفيه شفاء لما في الصدور . من
تمسك به فقد هُدى . ومن عمل به فقد فاز قال تعالى (إنا نحنُ نزلنا الذكرَ
وإنا له لحافظون) ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته
والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه . والمحافظة على ما فيه من
الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة . وذلك ما لا بد من بيانه وتفصيله *

﴿ فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته ﴾

قال صلى الله عليه وسلم (مَنْ قرأ القرآنَ ثُمَّ رأى أن أحداً أُوتِيَ
أفضلَ مما أُوتِيَ فقد استصغراً ما عظمه الله تعالى) وقال صلى الله عليه

وسلم (أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمَّتِي تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ) وقال صلى الله عليه وسلم (خَيْرُكُمْ
 مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ) وقال ابن مسعود : إذا أردتم العلم فانثروا القرآن
 فان فيه علم الأولين والآخريين . وقال عمرو بن العاص : من قرأ القرآن
 فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه *

وقد جاء في ذم تلاوة الغافلين قوله صلى الله عليه وسلم (مَا آمَنَ
 بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحَلَّ مُحَارِمَهُ) وقوله صلى الله عليه وسلم (إِقْرَأِ الْقُرْآنَ مَانِهًا
 فَإِنْ لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرُوهُ) وقال أنس (رُبَّ نَالٍ لِلْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ يَلْعَنُهُ)
 وقال ابن مسعود : أنزل القرآن ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً ان أحدهم
 ليقرأ القرآن من فاتحته الى خاتمه ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به)
 وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول (أَلَا
 لعنة الله على الظالمين) وهو ظالم نفسه (أَلَا لعنة الله على الكاذبين)
 وهو منهم *

﴿ ظاهراً آداب التلاوة ﴾

(الأَدَبُ الْأَوَّلُ فِي حَالِ الْقَارِئِ) وهو أن يكون على الوضوء واقفاً
 على هيئة الأدب والسكون إما قائماً وإما جالساً مستقبل القبلة مطرقاً رأسه
 غير متربع ولا متكي ولا جالساً على هيئة التكبر . فان قرأ على غير وضوء
 أو كان مضطجعاً في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك قال الله
 تعالى (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي
 خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فأنشئ على الكل ولكن قدم القيام في الذكر

ثم القعود ثم الذكر مضطجعا ■

(الثاني في مقدار القراءة) وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار والمأثور عن عثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم أنهم كانوا يختمون القرآن في كل جمعة يقسمونه سبعة أحزاب ■

(الثالث الترتيل) هو المستحب في هيئة القرآن لأناسنين أن المقصود من القراءة التفرغ . والترتيل معين عليه ولذلك نعت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هي تنعت قراءته مفسرة حرفا حرفا . قال ابن عباس رضي الله عنهما لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله ■ مذرمة . وجلى أن الترتيل والتؤدة أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيرا في القلب من الهذرة والاستعجال ■

(الرابع البكاء) وهو مستحب مع القراءة ومنشؤه الحزن وذلك أن يتأمل مافيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجه فيحزن لا محالة ويبكي *

(الخامس) أن يراعى حق الآيات فإذا مر بآية سجدة سجد وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي . ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة . وقد قيل في كمالها إنه يكبر رافعا يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم *

(السادس) أن يقول في مبتدأ قراءته أعوذ بالله السميع العليم من

الشیطان الرجیم . وفي أثناء القراءة إذا مرَّ بآية تسبیح سبح وكبر . وإذا مرَّ بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر . وان مرَّ بمرجوَّ سأل أو بمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه .

(السابع) الاسرار بالقراءة أبعد عن الرياء والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه . فان لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش على مصل فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر . ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه إلى الفكر فيه . ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ويزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله . فمقضى حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل .

(الثامن) تحسين القراءة وترتيبها من غير تمطيط مفراط يغير النظم .

فذلك سنة . وفي الحديث (زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ) وفي آخر (ليس منا من لم يتغنَّ بالقرآن) فقليل أراد به الاستغناء وقيل أراد به الترنم وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة . واستمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أبي موسى فقال (لقد أوتى هذا من مزامير آل داود) ويروى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن .

﴿ أعمال الباطن في التلاوة — وهي سبعة ﴾

(الأوَّل) فهم عظمة الكلام وعلمه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في إيصال كلامه إلى أفهام خلقه .

(الثاني) التعظيم للمتكلم فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن

يحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر . ولن
 تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله . فاذا حضر بياله
 العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من الجن والانس والدواب
 والاشجار وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد . وأن الكل
 في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته . وبين نعمته وسطوته . ان
 أنعم بفضله . وان عاقب فبعده . فبالفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم
 ثم تعظيم الكلام *

(الثالث) حضور القلب وترك حديث النفس والتجرد له عند قراءته
 وصرف الهم اليه عن غيره . كان بعض السلف إذا قرأ سورة لم يكن قلبه
 فيها أعادها ثانية . وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان المعظم للكلام
 الذي يتلوه ويستبشر به ويستأنس لا يفغل عنه . وفي القرآن ما يستأنس به
 القلب ان كان التالي أهلا له فكيف يطلب الانس بالفكر في غيره *

(الرابع) التدبر وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر في غير
 القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره . والمقصود
 من القراءة التدبر ولذلك سنّ فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر ليتمكن
 من التدبر بالباطن قال عليّ رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا
 في قراءة لا تدبر فيها واذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد فليردد إلا أن
 يكون خلف امام . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قام ليلة بآية يرددها *
 (الخامس) التفهم وهو أن يستوضح عن كل آية ما يليق بها إذ القرآن

يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله . وذكر أحوال الأنبياء
وأحوال المكذبين لهم وإنهم كيف أهلكوا . وذكر أوامره وزواجره .
وذكر الجنة والنار . أما صفات الله عز وجل فكقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)
وهو السميع البصير) وكقوله تعالى (الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ
الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات
لينكشف له أسرارها . وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السموات والأرض
وغيرها . فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ الفعل يدل على
الفاعل فتدل عظمته على عظمته . فينبغى أن يشهد فى الفعل الفاعل دون
الفعل فمن عرف الحق رآه فى كل شئ . وهذا ينبغى إذا قرأ التالى قوله
عز وجل (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ . أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ . أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِى
تَشْرَبُونَ . أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِى تُورُونَ) فلا يقصر نظره على الماء والنار
والحرث والمنى بل يتأمل فى المنى وهو نقطة متشابهة الأجزاء ثم ينظر فى
كيفية انقسامها الى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها
بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها . ثم الى
ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها . ثم
الى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل
والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى (أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ
فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ) فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها الى أعجب العجائب
وهو الصنعة التى منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر الى الصنعة

ويرى الصانع . وأما أحوال الانبياء عليهم السلام فاذا سمع منها أنهم كذبوا وضربوا وقتل بعضهم ثم سمع نصرتهم في آخر الأمر فهم قدرة الله عز وجل واداته لنصرة الحق . وأما أحوال المكذبين كعاد وثمود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمة وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه ■

(السادس) التخلي عن موانع الفهم فان أكثر الناس منعوا عن فهم القرآن لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن . ومن حجب الفهم أن يكون الهم منصرفاً إلى تحقيق الحروف باخراجها عن مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراء ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل . فلا يزال يحملهم على ترديد الحروف بخيل اليهم أنه لم يخرج من مخرجه . فهذا يكون تأمله مقصوراً على مخارج الحروف فأنى تنكشف له المعاني . وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعاً لمثل هذا التليس *

(السابع التخصيص) وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع أمراً أو نهياً قدّر أنه المنهى والمأمور وان سمع وعداً أو وعيداً فكذلك وان سمع قصص الاولين والانبياء وعلم أن السمر غير مقصود . وانما المقصود أن تعتبر به وتأخذ من بضاعته ما تحتاج اليه . فما من قصة في القرآن إلا وسياقها لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمة . ولذلك قال تعالى (ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ) فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه

عليه من أحوال الانبياء وصبرهم على الأذى وثباتهم في الدين لا تتظار نصر الله تعالى . وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدي ورحمة ونور للعالمين . ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به) وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الآحاد كما قال تعالى (لا نذركم به ومن بلغ) قال محمد القرطبي : من بلغه القرآن فكانما كلمه الله : وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرأه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه . ولذلك قال بعض العلماء : هذا القرآن رسائل أتينا من قبل ربنا عز وجل بهوده نتدبرها في الصلوات وننفذها في الطاعات *

(الثامن التأثر) وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره . ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فان التضيق غالب على آيات القرآن . فلا ترى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ) ثم اتبع ذلك بأربعة شروط (لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى) وقوله تعالى (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) ذكر أربعة شروط . وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ)

فلا احسان يجمع الكل . وهكذا من يتصفح القرآن من أوله الى آخره ومن فهم ذلك فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن . والا كان حظه من التلاوة حركة لسان مع صريح اللعن على نفسه في قوله تعالى (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) وفي قوله تعالى (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) وفي قوله (فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّيَ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) وفي قوله تعالى (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) إلى غير ذلك من الآيات . فالقرآن يراد للعمل به . وأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى . وتلاوة القرآن حق تلاوته - هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل - وحفظ العقل تفسير المعاني - وحفظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانزجار والاثمار . فاللسان يرتل والعقل يترجم والقلب يتعظ *

كتاب الاذكار والدعوات

* فضيلة الذكر *

من الآيات قوله سبحانه تعالى (فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ) وقال تعالى (اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا) وقال تعالى (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ) وقال تعالى (فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ) وقال ابن عباس أي بالليل والنهار في البر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والصحة والسر والعلانية وقال تعالى

(وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) وقال تعالى في ذم المنافقين (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا) .

ومن الاخبار قوله صلى الله عليه وسلم (يقول الله عز وجل أنا مع عبدى ما ذكروني وتحروا كتيبي شفاه) وقال صلى الله عليه وسلم (من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل) وسئل صلى الله عليه وسلم أى الاعمال أفضل فقال (أن تموت وإسألك رطب يذكرك الله عز وجل) وقال صلى الله عليه وسلم (قال الله تبارك وتعالى إذا ذكرني عبدى في نفسه ذكرتة في نفسي وإذا ذكرني في ملا ذكرتة في ملا خير من ملائه وإذا تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعاً) الحديث .
ومن الآثار قول الحسن : الذكر ذكران ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل .

﴿ فضيلة مجالس الذكر ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله عز وجل إلا ألفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده) *

﴿ فضيلة التهليل ﴾

قال صلى الله عليه وسلم (أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى لا إله

إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَنُحِيتَ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ) الحديث *

﴿ فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الاذكار ﴾

قال صلى الله عليه وسلم (مَنْ سَبَّحَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَخَتَمَ الْمِائَةَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ خَطَايَاهُ) وقال صلى الله عليه وسلم (أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتَ) وقال صلى الله عليه وسلم (كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ * سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ) *

﴿ سر فضيلة الذكر ﴾

ان قلت ما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقة فيها فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة . والقدر الذي يسمح بذكره في علم المعاملة

أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب فأما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى . بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الأوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية . ولذا ذكر أول وآخر فأوله يوجب الانس والحب . وآخره يوجب الانس والحب ويصدر عنه المطلوب ذلك الأنس والحب *

﴿ فضيلة الدعاء ﴾

قال الله تعالى (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعاني فليستجيبوا لي) وقال تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين) وقال تعالى (وقال ربكم آذعوني أستجب لكم) وقال تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيّاماً تدعوا فله الأسماء الحسنى) وقال صلى الله عليه وسلم (الدعاء مخرج العباد) وقال صلى الله عليه وسلم (سلوا الله تعالى من فضله فإنه تعالى يحب أن يسأل وأفضل العبادات انتظار الفرج)

﴿ آداب الدعاء ﴾

(الاول) أن يترصد لدعائه الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الاشهر ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت السحر من الليل قال تعالى (وبالأشجار هم يستغفرون) *

(الثاني) أن يفتنم الأحوال الشريفة كحال زحف الصفوف في سبيل

الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة وخلف الصلوات وبين الأذان والإقامة وحالة السجود . وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات الى شرف الحالات أيضا إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات . ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهم وتعاون القلوب على استدرا رحمة الله عز وجل *

(الثالث) أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض ابطنيه ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضى الله عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه . وقال ابن عباس : كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه . فهذه هي آت اليد . ولا يرفع بصره الى السماء *

(الرابع) خفض الصوت بين المخافتة والجهر قالت عائشة في قوله تعالى (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا) أى بدعائك وقد أثنى تعالى على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال (إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا) وقال تعالى (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً) *

(الخامس) أن لا يتكلف السجع في الدعاء والأولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فانه قد يعتدى في دعائه فيسأل مالا تقتضيه مصلحته فما كل أحد يحسن الدعاء *

(السادس) التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال تعالى (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً) *

(السابع) أن يجزم الدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاءه فيه قال
 صلى الله عليه وسلم (لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ إِذَا دَعَا اللَّهَ أَنْ غُفِرَ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ
 ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ لِيَعْزِمَ الْمَسْأَلَةَ فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهُ) وقال صلى الله عليه وسلم
 (إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيُعْظِمِ الرَّغْبَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ) وقال صلى الله
 عليه وسلم (ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 لَا يَسْتَجِيبُ دَعَاءَ مَنْ قَلْبُهُ غَافِلٌ) *

(الثامن) أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثا وأن لا يستبطن الاجابة
 (التاسع) أن يفتح الدعاء بذكر الله تعالى (ولا يبدأ بالسؤال) ثم يصلي
 على النبي صلى الله عليه وسلم ويختتم بها أيضاً *
 (العاشر) وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الاجابة - التوبة ورد
 المظالم والاقبال على الله عز وجل بكنه الهمة فذلك هو السبب القريب
 في الاجابة *

* فضيلة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم *

قال الله تعالى (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَافُونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ صَلَّى عَلَيَّ
 مِنْ أُمَّتِي كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ) وقيل يارسول الله كيف نصلي عليك
 فقال قولوا (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا
 صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا
 بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ) وروى أن عمر

رضى الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول
 بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل
 طاعتك طاعته فقال عز وجل (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) . بأبي
 أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعمو
 عنك قبل أن يخبرك بالذنوب فقال تعالى (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ)
 بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودّون
 أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون يليتنا أطعنا الله وأطعنا
 الرسول . بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان موسى أعطاه الله حجراً تتفجر
 منه الأنهار فماذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك
 بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان سليمان أعطاه الله الريح غدوها شهر
 ورواحها شهر فماذا بأعجب من البراق حين سرت عليه إلى السماء السابعة
 ثم صليت الصبح من ليلتك بلا بطح صلى الله عليك بأبي أنت وأمي
 يا رسول الله لئن كان عيسى بن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فماذا بأعجب
 من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي مشية فقالت الذراع لائاً كفى فاني
 مسمومة بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قلّة سنك وقصر عمرك
 ما لم يتبع نوحاً في كثرة سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن
 معه إلا القليل ولقد لبست الصوف وركبت الحمار وأردفت خلفك
 ووضعت طعامك على الأرض ولعنت أصابعك تواضعاً منك فصلّى الله
 عليك وسلم

❖ فضيلة الاستغفار ❖

قال الله عز وجل (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ) وقال تعالى (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا) وقال تعالى (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا) وقال تعالى (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ) وقال تعالى (كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) وكان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ فَرْجٍ أَوْ مِنْ كُلِّ ضَيْقٍ مَخْرَجًا وَرِزْقَةً مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) وقال صلى الله عليه وسلم (إِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً) وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمَقْدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وعن الفضيل رحمه الله : استغفار بلا قلاح توبة الكذابين وعن رابعة العدوية رحمها الله : استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير ❖

وأما أوراد الصباح والمساء وخلف الصلوات وفي السحر فلنا فيها

كتاب مستقل فليرجع اليه من أحب ذلك ❖

﴿ آداب النوم ﴾

(الأول) الطهارة والسواك (الثاني) أن يعد طهوره وسواكه
وينوي القيام للعبادة عند التيقظ (الثالث) أن لا يبيت من له وصية إلا
ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض من النوم (الرابع) أن
ينام نائبا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم
أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ (الخامس) أن يقتصد في تمهيد
الفرش الناعمة (السادس) أن لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه
إلا اذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل (السابع) أن ينام
مستقبل القبلة (الثامن) الدعاء عند النوم بما ورد ومنه قراءة الاخلاص
والمعوذتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وساير جسده وآية الكرسي
والتسبيح ثلاثا وثلاثين والتحميد كذلك والتكبير كذلك (التاسع) أن
يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة والتيقظ نوع بعث وليتحقق أنه يتوفى
على ما هو الغالب عليه من حب الله وحب لقائه أو حب الدنيا ويحشر
على ما يتوفى عليه (العاشر) لدعاء عند التنبه وليقل أو لا الحمد لله الذي
أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور ثم ليقرأ خوانم آل عمران - إن في خلق
السموات والأرض . الآيات . ويسبح عشراً . وليحمد كذلك وليكبر
كذلك . وليهال كذلك . قالت عائشة رضي الله عنها : كان صلى الله عليه
وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته قال (اللهم رب جبريل وميكائيل
واسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين

عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهتدي لما اختلف فيه من الحق باذنك
 انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم) ثم يفتح الصلاة ويصلي
 ركعتين خفيفتين ثم يصلي مثني مثني ما تيسر له ويختم بالوتر ان لم يكن قد
 صلى الوتر. وكان ربما جهر بالقراءة وربما أسر. وأكثر ما صح عنه في قيام
 الليل ثلاث عشرة ركعة *

✽ بيان أن الأوراد للمتجرد للعبادة ✽

اعلم أن الأوراد والأذكار المروية والوظائف الليلية والنهارية إنما
 تستحب للمتجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلاً بحيث لو ترك العبادة
 لجلس بطلاً. وأما العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو
 تصنيف فتربيته الأوراد يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج الى المطالعة
 للكتب والى التصنيف والافادة. ويحتاج الى مدة لها لا محالة فإن أمكنه
 استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها.
 ويدل على ذلك ما ذكرناه في فضيلة التعلم والتعليم في كتاب العلم وكيف
 لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى. وتأمل ما قال الله
 تعالى وقال رسوله. وفيه منفعة الخلق وهدايتهم الى طريق الآخرة ورب
 مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه
 ضائعاً. وأما العامى والمتعلم فحضوره مجالس العلم والوعظ أفضل من اشتغاله
 بالأوراد. وكذلك المحترف الذي يحتاج الى الكسب لعياله فليس له أن
 يضع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعات

حضور السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته ■

﴿ فضيلة قيام الليل ﴾

من الآيات قوله تعالى (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ) وقوله تعالى (أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ) وقوله عز وجل (وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا) وقوله سبحانه (كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَبَالًا سَحَارِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وفي أموالهم حقٌّ معلومٌ للسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ) ومن الأخبار قوله صلى الله عليه وسلم (رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا الْعَبْدُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) وقوله صلى الله عليه وسلم (إِنْ مِنْ اللَّيْلِ سَاعَةٌ لَا يُوقِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرًا إِلَّا آعْطَاهُ إِيَّاهُ) وقوله سنوات الله عليه (عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَأْبُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ) ■

﴿ الأسباب المسهلة لقيام الليل ﴾

منها أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام ومنها أن لا يترك القيلولة بالنهار فاتها سنة الاستعانة على قيام الليل ومنها أن يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الآيات والأخبار حتى يستحکم به رجاءه وشوقه إلى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان ومنها - وهو أشرف البواعث - الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم

بحرف إلا وهو مناج به ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه
وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب
لا محالة الخلوة به وتلذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام
﴿ بيان لذة المناجاة عقلاً ونقلاً ﴾

لا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل فأما العقل
فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو لملك بسبب انعامه وأمواله
أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله فإن قلت
إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وأن الله تعالى لا يرى فأعلم أنه لو كان الجميل
المحبوب وراء ستر أو كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة
دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواه وكان يتنعم باظهار حبه عليه
وذكره بلسانه بسمع منه وإن كان ذلك أيضاً معلوما عنده فإن قلت إنه
ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى فأعلم أنه إن
كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت أيضاً لذة في عرض أحواله
عليه ورفع سريره إليه كيف والموقن بسمع من الله تعالى كل ما يرد على
خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه
حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء انعامه والرجاء في حق الله تعالى
أصدق وما عند الله أبقى وأنفع مما عند غيره وكيف لا يتلذذ بعرض
الحاجات عليه في الخلوات وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم
بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل

لبعضهم كيف أنت والليل قال ماراعيته قط يرى وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام لخلوتي بربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي وقال أبو سليمان أهل الليل في ليهم ألد من أهل الله في لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال بعضهم ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة . وقال بعضهم لذة المناجاة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم . وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغتم بفجره إذا طلع ماتم فرحى به قط^(١)

(١) ولتأييد هذا البحث الذي كان يتحدث به المؤلف في دروسه العامة نذكر ما كان نقله المؤلف أيضا في تأليف آخر عن الشمس ابن القيم الدمشقي في أغانة اللفغان وصورته : قال ابن القيم حقيقة المرء قلبه وروحه ولا صلاح له إلا بتوحيد ربه وعبادته وخوفه ورجائه وفي ذلك أعظم لذة المرء وسعادته ونعيمه إذ ليس في الكائنات شيء غير الله عز وجل يسكن القلب إليه ويضمئن به ويأنس به ويتنعم بالتوجه إليه فنفس الإيمان به ومحبته وعبادته واجلاله وذكره هو غذاء الإنسان وقوته وصلاحه وقوامه كما دلت عليه السنة والقرآن وشهدت به الفطرة لا كما يقوله من قل نصيبه من

✽ طرق القسمة لأجزاء الليل ✽

احياء الليل له سبع مراتب (الأولى) احياء كل الليل وهو شأن
الأتقياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غداء
لهم وحياة لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام الى النهار . اشهر
ذلك عن أربعين من التابعين (الثانية) أن يقوم نصف الليل ✽

التحقيق أن عبادته وذكره تكليف ومشقة لمجرد الامتحان أولاً جل مجرد
التعويض بالثواب أو لمجرد رياضة النفس وتهذيبها ليرتفع عن درجة البهيم
بل عبادته ومعرفته وتوحيده وشكره قرّة عين الانسان وأفضل لذة
الروح والجنان وليس المقصود بالعبادات والأوامر المشقة والكلفة بالقصد
الأول وان وقع ذلك ضمناً في بعضها لأسباب اقتضته لابد منها هي من
لوازم هذه النشأة فأوامره سبحانه وحقه الذي أوجبه على عباده وشرائعه
لهم هي قرّة العيون ولذة القلوب ونعيم الأرواح وسرورها وبه سعادتها وفلاحها
وكمالها في معاشها ومعادها بل لا سرور لها ولا لذة في الحقيقة الا بذلك كما قال
تعالى (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وهدى وشفاء لما في الصدور
وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير
مما يجمعون) قال أبو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته أن جعلكم
من أهله وكذا قال غير واحد ولا يقال قد وقع تسمية ذلك تكليفاً في القرآن
كقوله لا يكلف الله نفساً الا وسعها لانا نقول انما جاء ذلك في جانب النفي
ولم يسم سبحانه أوامره ووصاياه وشرائعه تكليفاً قط بل سماها روحاً ونوراً
وشفاءً وهدى ورحمة وحياة وعهداً ووصية ونحو هذا انتهى

(الثالثة) أن يقوم ثلث الليل من النصف الأخير (الرابعة) أن يقوم سدس الليل الأخير أو خمسة (الخامسة) أن لا يراعى التقدير فينام ويقوم في أجزاء الليل مطلقا (السادسة) أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين . وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل القيام قبل الصبح وقت السحر ولا يدركه الصبح نائما . وهذه هي الرتبة السابعة *

وأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه يختلف ذلك في الليالي . ودل عليه قوله تعالى في الموضعين (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلَاثُهُ) فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ونصف سدسه . فان كسر قوله (ونصفه وثلثه) كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع . وان نصب كان نصف الليل وثلثه . وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يقوم اذا سمع الصارخ يعني الديك . وهذا يكون السدس فما دونه *

كتاب آداب الأكل

✽ والدعوة والضيافة ✽

ان الله تعالى أحسن تدبير الكائنات ، فخلق الأرض والسموات ، وأنزل الماء الفرات من المعصرات ، فأخرج به الحب والنبات ، وقدر

الأرزاق والأقوات ، وحفظ بلأا كولات قوى الحيوانات ، وأعان على الطاعات والاعمال الصالحات بأ كل الطيبات ، فشكراً له على ممر الأوقات * ولما كان مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى فى دار الثواب ولا طريق الى الوصول للقائه إلا بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة عليهما الا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن الا بالأطعمة والأقوات والتناول منها بقدر الحاجة على تكرار الاوقات فمن هذا الوجه قال بعض السلف : إن الاكل من الدين : وعليه نبه قوله تعالى (كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا) وهانحن نرشد الى وظائف الدين فى الاكل فرائضها وسننها وآدابها * بيان ما لا بد الاكل من مراعاته — وهو ثلاثة أقسام *

(القسم الأول فى الآداب المتقدمة على الأكل — وهى خمسة)

(الأول) أن يكون الطعام بعد كونه حلالا فى نفسه طيبا فى جهة مكسبه موافقا للسنة والورع لم يكتسب بسبب مكروه فى الشرع ولا بحكم هوى ومداينة فى دين . وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال . وقدم النهى عن الأكل بالباطل على القتل تفخيما لأمر الحرام وتعظيما لبركة الحلال فقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ) الى قوله (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) فلا أصل فى الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين (الثانى) غسل اليد لأنها لا تخلو عن لوث فى تعاطى الأعمال فغسلها أقرب الى النظافة والنزاهة (الثالث) أن ينوى بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعا بلاكل . ومن ضرورة هذه

النية أن لا يمد اليد الى الطعام إلا وهو جائع فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الأكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطيب (الرابع) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام (الخامس) أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ولو من أهله وولده فإن خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده *

✽ القسم الثاني في آدابه حالة الأكل ✽

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ويجهر به ليذكر غيره ويأكل باليمين ويصغر اللقمة ويجود مضغها وما لم يتلعبها لا يمد اليد الى الاخرى فان ذلك عجلة في الاكل وأن لا يذم ما كولا كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب ما كولا كان اذا أعجبه أكله والا تركه وأن يأكل مما يليه إلا الفاكهة فله أن يحيل يده فيها ولا يضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا مايؤكل به ولا يمسح يده بالخبز ولا ينفخ في الطعام الحار بل يصبر الى أن يسهل أكله ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله عجم وثقل وأن لا يترك ما استرذله من الطعام ويطرحه في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام الا اذا غص بلقمة أو صدق عطشه *

(وأما الشرب) فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول بسم الله ويشر به

مصلاً لعباً ولا يشرب قائماً ولا مضطجماً وينظر في الكوز قبل الشرب
ولا يتجشئ ولا يتنفس في الكوز بل ينحيه عن فمه بالحمد ويردّه بالتسمية
والكوز وكل ما يدار على القوم يدار يمنة (وقد شرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم لبناً وأبو بكر رضى الله عنه عن شماله واعرابي عن يمينه فناول
الاعرابي وقال الأيمن فالأيمن . ويشرب في ثلاثة أنفاس يحمد الله في
أواخرها ويسمى الله في أوائلها .

✽ القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام ✽

وهو أن يمسك قبل الشبع ثم يغسل يده ويتخلل ويرمي المخرج
بالخلال وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال
الله تعالى (كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله) فإن أكل طعام الغير
فليدع له وليقل اللهم أكثر خيره وبارك له فيما رزقته واجعلنا وايه من
الشاكرين وإن أفطر عند قوم فليقل أفطر عندكم الصائمون وأكل
طعامكم الابرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على
ما أكل من شبهة ويستحب عقب الطعام أن يقول . الحمد لله الذي أطعمنا
وسقانا وكفانا وآوانا .

✽ آداب الاجتماع على الأكل - وهي سبعة ✽

(الاول) أن لا يبتدىء بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكبر سن أو
زيادة فضل الا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به فحينئذ ينبغي أن لا يطول

عليهم الانتظار اذا اشرأبوا للاكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يسكتوا
على الطعام ولكن يتكلمون بالمعروف (الثالث) أن يرفق برفيقه في
القصة فلا يقصد أن يأكل زيادة عما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقاً
لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي أن يقصد الايثار . ولا يأكل
تمرتين في دفعة الا اذا فعلوا ذلك أو استأذنهم . فان قلل رفيقه نشاطه
ورغبه في الاكل وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث فان ذلك
الحاح وضجار . فاما الحلف عليه بالاكل فممنوع قال الحسن بن علي
رضي الله عنهما : الطعام أهون من أن يحلف عليه (الرابع) أن لا يحوج
رفيقه الى أن يقول له كل أو يتفقده في الاكل بل يحمل عن أخيه مؤنة
ذلك . ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشبهه لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع
بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في الوحدة ولكن يعود
نفسه حسن الادب في الوحدة حتى لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع . نعم
لو قلل من أكله ايثاراً لآخوانه ونظراً لهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن
وان زاد في الاكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الاكل فهو
حسن (الخامس) أن غسل اليد في الطست لا بأس به قال أنس اذا
أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها . روي أن هارون الرشيد دعا
أبا معاوية الضرير فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبا معاوية
أندري من صب على يدك فقال لا قل صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين
انما أكرمت العلم وأجللته فأجلك الله وأكرمتك كما أجلت العلم وأهله .

وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه هكذا فعل مالك بالشافعي
رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا يروعك ما رأيت مني لخدمة
الضيف فرض (السادس) أن لا ينظر الى أصحابه ولا يراقب أكلهم
فيستحيون بل يغض بصره عنهم ويشغل بنفسه ولا يمسك قبل إخوانه
إذا كانوا يحتمشون الأكل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلا قليلا
إلى أن يستوفوا فإن امتنع لسبب فليعتذر اليهم دفعا للخجلة عنهم *

(السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا ينفذ يده في القصعة ولا
يقدم اليها رأسه عند وضع اللقمة فيه وإذا أخرج شيئا من فيه صرف وجهه
عن الطعام وأخذ ييساره . ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل فقد يكرهه غيره
واللقمة التي قطعها بسننه لا يغمس في المرققة والخل . ولا يتكلم بما يذكر
المستقذرات *

✽ فضل تقديم الطعام الى الزائرين وآدابه ✽

تقديم الطعام الى الاخوان فيه فضل كثير . قال الحسن كل نفقة ينفقها
الرجل بحاسب عليها إلا نفقته على إخوانه في الطعام فإن الله أكرم من أن
يسأله عن ذلك . وقال علي رضي الله عنه لأن أجمع إخواني على صاع من
طعام أحب إلي من أن أعتق رقبة . وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من
كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكانوا رضي الله عنهم
يجتمعون على قراءة القرآن ولا يتفرقون إلا عن ذواق *
(وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام . أما الدخول

فليس من السنة أن يقصد قوماً . تربصا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى (لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ) . يعنى منتظرين حينه ونضجه . أما إذا كان جائعا فقصده بعض اخوانه ليطعمه ولم يتربص به وقت أكله فلا بأس به . وفيه اعانة لأخيه على حيازة ثواب الاطعام . وهى عادة السلف . فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقا بصداقته عالما بفرجه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه . إذ المراد من الاذن الرضاء لا سيما فى الأطعمة وأمرها على السعة فرب رجل يصرح بالاذن ويحلف . وهو غير راض فأكل طعامه مكروه ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب . وقد قال تعالى (أَوْ صَدِيقِكُمْ) قال الحسن الصديق من استروحت اليه النفس واطمأن اليه القلب . كان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير اذن . فكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسر به ويقول هكذا كنا . ومشى قوم الى منزل سفيان الثورى فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثورى وجعل يقول ذكرتمونى أخلاق السلف هكذا كانوا .

(وأما آداب التقديم) فترك التكلف أولا . وتقديم ما حضر . كان الفضيل يقول انما تقاطع الناس بالتكلف يدعوا أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه . ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعاليه ويؤذى قلوبهم . قال بعضهم دخلنا على جابر رضى الله عنه فقدم لنا خبزاً

وخلا وقال لولا انا نهينا عن التكلف لتكلفتم لكم *

(الأدب الثاني) وهو للزائر أن لا يقترح ولا يتحكم بشيء بعينه فربما يشق على المزور احضاره فان خيره أخوه بين طعامين فليختر أيسرها عليه فان علم أنه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح . قال بعضهم الأكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالايثار ومع الاخوان بالانبساط ومع أبناء الدنيا بالأدب *

(الأدب الثالث) أن يشتهي المزور أخاه الزائر وياتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جزيل *

(الأدب الرابع) أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبغي أن يقدم ان كان فان أكل والا فيرفعه *

✽ مسائل ✽

(الأولى) رفع الطعام على المائدة فيه تيسير للأكل فلا كراهة فيه بل هو مباح مالم يفته الى الكبر والتعظيم . وما يقال انه بدعة فجوابه انه ليس كل ما أبدع منهيا بل المنهى بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمراً من الشرع مع بقاء علته وليس في المائدة إلا رفع الطعام عن الأرض لتيسير الاكل ونحوه مما لا كراهة فيه (الثانية) الاكل والشرب متكئاً مكروه مضر للمعدة ومثله الاكل مضطجعا ومنبطحا (الثالثة) السنة البداءة بالطعام قبل الصلاة وفي الحديث (اذا حضرَ العشاء والعشاء فابدؤا بالعشاء) وكان ابن عمر رضي الله عنهما ربما سمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه . نعم

ان كانت النفس لا تتوق الى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فلا أولى
تقديم الصلاة *

* بيان ما يخص الدعوة والضيافة *

(فضيلة الضيافة)

قال صلى الله عليه وسلم (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ) . وفي أثر : لا خير فيمن لا يضيف : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان قال (إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَبَذْلُ السَّلَامِ) وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات (إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ) (أما الدعوة) فينبغي للداعي أن يعتمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم (أَكَلْ طَعَامَكَ الْإِبْرَارُ) وفي أثر : لا تأكل الا طعام نقي ولا يأكل طعامك إلا نقي : ولا يقتصر على الاغنياء خاصة بل يضم معهم الفقراء . قال صلى الله عليه وسلم (شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ يُدْعَى إِلَيْهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيُحْرَمُ مِنْهَا الْفُقَرَاءُ) وينبغي أن لا يهمل أقربيه في ضيافته فان أهملهم يحاش وقطع رحم . وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض إحاشا لقلوب الباقين . وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الاخوان وادخال السرور على قلوب المؤمنين . وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الاجابة واذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الاسباب . وينبغي أن لا يدعو الا من يحب اجابته *

(وأما الاجابة) فهي سنة مؤكدة وقد قيل بوجودها في بعض المواضع

ولها خمسة آداب (الأول) أن لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهي عنه (الثاني) أن لا يتمتع عن الاجابة لبعده المسافة كما لا يتمتع لفقير الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يتمتع لأجلها (الثالث) أن لا يتمتع لكونه صائماً بل يحضر فان كان يَسُرُّ أخاه افطاره فليفطر . وليحتسب في افطاره بنية ادخال السرور على قلب أخيه ما يحنسب في الصوم وأفضل . وذلك في صوم التطوع . وان تحقق أنه متكلف فليتعَلَّ . وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالافطار . فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فتوابه فوق ثواب الصوم . ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والحجرة والحديث الطيب .

(الرابع) أن يتمتع عن الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة أو كان يقام في الموضع منكر^(١) أو كان الداعي ظالماً أو فاسقاً أو متكلفاً طلباً للمباهاة والفخر

(١) عد الغزالي من المنكر فرش الحرير والتصوير على الحيطان وسماع المزامير . وعندى أن المنكر الذي يحظر الحضور معه ويتعين انكاره هو ما اتفق على انكاره وأجمع عليه فما لم يطبق الفقهاء على تحريمه فلا يكون منكراً ولا يناسب مقره الى الفسق . هذا فرش الحرير جواز الحنفية الجلوس عليه . والتصوير على الحيطان سوغه المالكية . وسماع المزامير ذهب اليه ابن حزم وكثير من أتباع الأئمة المشهورين وصنفت فيه مؤلفات معروفة فأني يكون هذا من المنكر ، فالذي أراه في المنكر أنه المجمع على تحريمه حتى شرط الفقهاء في انكار المنكر أن يكون مجمعا عليه . نعم التنور والاحتياط وترك ما يريب الى ما لا يريب باب آخر فيه حسم للشبهة اه جمال الدين

(الخامس) أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا للآخرة فينوى الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واكرام أخيه المؤمن وزيارته ليكون من المتحابين في الله وينوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه . وكان بعض السلف يقول : أنا أحب أن يكون لى في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب . فإن المباح يلتحق بوجوه الخيرات بالنية .

(وأما الحضور) فأدبه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن بل يتواضع ، ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يعجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة بل ان أشار اليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه البتة فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشوش عليه ، ولا يجلس في مقابلة باب الحجرة الذى للنساء وسترهم ، ولا يكثر النظر الى الموضع الذى يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ، ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس ، وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند دخوله القبلة ويبت الماء وموضع الوضوء ، وأن يغسل صاحب المنزل يده قبل القوم قبل الطعام لأنه يدعو الناس الى كرمه ويتأخر في آخر الطعام عنهم ، وعلى الضيف إذا دخل فرأى منكراً أن يغيّره ان قدر والا أنكر بلسانه وانصرف .

(وأما احضار الطعام فله آداب خمسة) (الأول تعجيل الطعام) فذلك

من اكرام الضيف . ومهما حضر الا كثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا
عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في
التأخير . وأحد المعنيين في قوله تعالى (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ
الْمُكْرَمِينَ) أنهم أكرموا بتعجيل الطعام اليهم . دل عليه قوله تعالى (فما
لبث أن جاء بعجل حنيذ) وقوله (فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين)
والروغان الذهاب بسرعة . وقيل في خفة . قال حاتم الأصم : العجلة من
الشیطان إلا في خمسة . فأنها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام
الضيف . وتجهيز الميت . وتزويج البكر . وقضاء الدين . والتوبة من الذنب .
(الثاني) ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولا ان كانت فذلك أوفق في
الطب فأنها أسرع استحالة فينبغي أن تقع في أسفل المعدة . وفي القرآن تنبيه
على تقديم الفاكهة في قوله تعالى (وفاكهة مما يتخيرون) ثم قال (ولحم
طير مما يشتهون) ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد . فان جمع
اليه حلاوة بعده فقد جمع الطيبات . ودل على حصول الاكرام باللحم قوله
تعالى في ضيف ابراهيم اذا حضر العجل الحنيذ أي المحنود وهو الذي أجيد
نضجه وهو أحد معنى الاكرام أعني تقديم اللحم . قال أبو سليمان الداراني
رضي الله عنه : أكل الطيبات تورث لرضا عن الله . وتم هذه الطيبات
بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل . قال المأمون :
شرب الماء بثلج يخلص الشكر . وقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام خير من
كثرة الألوان . والتمكن على المائدة خير من زيادة لونين . وتزيين

المائدة بالبقول مستحب أيضا (الثالث) أن يقدم من الألوان أظفها حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر الأكل بعده وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فإنه حيلة في استكثار الأكل ويستحب أن يقدم جميع الألوان دفعة أو بخبر بما عنده (الرابع) أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فيتنفص عليه بالمبادرة *

(الخامس) أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من يباهى بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة . وينبغي أن يعزل أولا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامحة إلى رجوع شيء منه فلعله لا يرجع فتضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان ألسنتهم *

(فأما الانصراف فله ثلاثة آداب) (الأول) أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف . وتقام الأكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة *

(الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع (الثالث) أن لا يخرج إلا برضاء صاحب المنزل وأذنه ويراعى قلبه في قدر الإقامة . وإذا نزل ضيفا فلا

يزيد على ثلاثة أيام فربما يتسبب به ويحتاج الى اخراجه . نعم لو أُلحَّ ربُّ البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام إذ ذاك . ويستحب أن يكون عنده فراش لضييف ينزل به * .

✽ آداب متفرقة ✽

(الأول) حكى عن ابراهيم النخعي أنه قال الأكل في السوق دناءة ونقل عن بعض السلف فعله ووجه الجمع أنه يختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك به لحاله أو عادة بلاده كان شرها وقلة مروءة ومن لا فلا حرج (الثاني) قال بعض الأطباء لا تنكح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا قتباً ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه ولا تشرب دواء إلا من علة ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها ولا تأكل طعاماً إلا أجدت مضغه ولا تشرب فوق الطعام ولا تحبس البول والغائط وإذا أكلت بالنهار قم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة (الثالث) يستحب أن يحمل الطعام الى أهل الميت ولما جاء نهي جعفر بن أبي طالب قال عليه الصلاة والسلام ان آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فاحملوا اليهم ما ياكلون فذلك سنة . وإذا قدم ذلك الى الجمع حلّ الاكل منه (الرابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فان أكره فليقل الاكل * .

* تمة *

حكى أن بعضهم كان يمتنع عن إجابة الدعوة ويقول انتظار المرقعة ذل
وقال آخر إذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي . وقد
أنكر بعضهم هذا الكلام وقال هذا خلاف السنة قال الغزالي وليس كذلك
فانه ذل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقلد بهامنة وكان يرى ذلك
يداً له على المدعو . ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعلمه أن
الداعي له يتقلد منه ويرى ذلك شرفاً وذخراً لنفسه في الدنيا والآخرة .
فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستثقل الاطعام وأنه يفعل
ذلك مباهاة أو تكلفاً فليس من السنة اجابته بل الاولى التعلل . ولذلك قال
بعض الصوفية لا تجب الا دعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم اليك
وديعة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه
فاذا علم المدعو أنه لائمة في ذلك فلا ينبغي أن يرد .

كتاب اداب النكاح

* الترغيب فيه *

قال الله تعالى (وَاَنْكِحُوا الْاَيَامَى مِنْكُمْ) وهذا أمر . وقال تعالى
(فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ) وهذا منع من العضل ونهى عنه
وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم (وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا

أَبَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) فذكر ذلك في معرض الامتنان واطهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال (والذين يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ) الآية . وأما الاخبار فقولہ صلى الله عليه وسلم (النكاح سُنتي فمن رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَقَدْ رَغِبَ عَنِّي) وقال (مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالْصَوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ) هذا يدل على ان سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج . والوجاء هو عبارة عن رضا الخصيتين للفحل حتى نزول فحولاته فهو مستعار للضعف عن الوقاع بالصوم . وقال صلى الله عليه وسلم (إذا أَنَا كُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَآمَانَتَهُ فَزَوْجُوهُ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ) وهذا أيضا تعليل الترغيب بخوف الفساد . وقال صلى الله عليه وسلم (كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يَنْقُطُ إِلَّا ثَلَاثٌ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ ^(١)) الحديث ولا يوصل الى هذا الا بالنكاح .

(وأما الآثار) فقال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج . يحتمل أنه جعله من النسك أو تنمة له أو أراد أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة الا بالتزوج . ولا يتم النسك الا بفرغ القلب وكان يجمع غلمانه لما أدركوا . ويقول ان أردتم النكاح أنكم تحتمون فان العبد اذا زنى نزع الايمان

(١) قوله كل عمل ابن آدم ينقطع الا ثلاث والذي أحفظه أن نص الحديث هذا . اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به أو صدقة جارية أو ولد صالح يدعو له اهـ مصححه (اع)

من قلبه *

(وأما فوائد النكاح) فخمسة الولد وكسر الشهوة وتدبير المنزل
و كثرة العشيرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن *

(ما يراعى من أحوال المرأة) *

الخصال المطيبة للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد
وتتوفر مقاصده ثمانية . الدين . والخلق . والحسن . وخفة المهر . والولادة .
والبكارة . والنسب . وأن لا تكون قرابة قريبة *

(الاولى) أن تكون صالحة ذات دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن
يقع الاعتناء فانها ان كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أذرت بزوجها
وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه .
فان سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل في بلاء وان سلك سبيل التساهل
كان متهاونا بدينه وعرضه ومنسوبا الى قلة الحمية والانفة . وان كانت فاسدة
الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشا معه فان سكت ولم
ينكره كان شريكا في المعصية مخالفا لقوله تعالى (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا)
وان أنكر وخاصم تنقص العمر ولهذا باع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في التحريض على ذات الدين فقال (تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ لِأَمَلِهَا وَجَاهِهَا وَحَسَبِهَا
وَدِينِهَا فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يَدَاكَ) *

(الثانية) حسن الخلق فانها اذا كانت سليطة بذئثة اللسان كافرة للنعم
كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الاولياء

(الثالثة) حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب اذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالدميمة غالباً . وما نقلناه من الحث على الدين ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات الى معنى الجمال أن الالف والمودة تحصل به غالباً وقد ندب الشرع الى مراعاة أسباب الالف ولذلك استحب النظر فقال (إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما) أى يؤلف بينهما ، وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم إلا بعد النظر احترازاً من الغرور . وقال الاعمش كل تزويج يقع على غير نظر فأخذه هم وغم . وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضى الله عنه وكان قد خضب فنصل خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة الى عمر وقالوا حسبناه شاباً فأوجعه عمر ضرباً وقال غررت القوم . والغرور يقع في الجمال والخلق جميعاً فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بلوصف والاستيصال . ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن لا يميل اليها فيفرط في الثناء . ولا يحسدها فيقصّر وقل من يصدق فيه بل الخداع والاغراء أغلب والاحتياط فيه مهم .

(الرابعة) أن تكون خفيفة المهر فقد نهى عن المغالاة في المهر ونزوح بعض الصحابة على نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم . وزوج سعيد ابن المسيب ابنته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين ثم حملها هو اليه

ليلا فأدخلها من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها . وفي خبر : من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمة أى الولادة ويسر مهرها وكما تكره المغالاة فى المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعا فى المال . وإذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطروهم الى المقابلة بأكثر منه وكذلك إذا أهدوا اليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة وداخل فى قوله تعالى (وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) أى تعطى لتطلب أكثر *

(الخامسة) أن تكون المرأة ولوداً فان عرفت بالعقر فليمتنع عن تزويجها (السادسة) أن تكون بكرّاً قال عليه الصلاة والسلام لجابر وقد نكح ثيباً (هَلَّا بِكَرّاً تُلَا عِبُهَا وَتُلَا عِبُكَ) *

(السابعة) أن تكون نسيبة أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فانها سترجى بناتها وبناتها فاذا لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والترية . وفي خبر (تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ فَإِنَّ الْعِرْقَ نَزَاعٌ) *

(الثامنة) أن لا تكون من القرابة القريبة فان ذلك يقلل الشهوة . فهذه هى الخصال المرغوبة فى النساء *

(ويجب) على الولي أيضاً أن براعى خصال الزوج ولينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كان لا يكافئها فى نسبها ومهما زوج ابنته ظلماً أو فاسقاً أو مبتدعاً أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسيخط الله لما قطع من حق الرحم

وسوء الاختيار قال رجل للحسن : قد خطب ابنتي جماعة فمن أزواجهما قال
ممن يتقى الله فإن أحبها أكرمها . وإن أبغضها لم يظلمها *

﴿ آداب المعاشرة بعد العقد الى الفراق ﴾

(والنظر فيما على الزوج والزوجة)

(أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والآداب في اثني عشر أمراً في

الوليمة ، والمعاشرة ، والدعابة ، والسياسة ، والغيرة ، والنفقة ، والتعليم ،
والقسم ، والتأديب في النشوز ، والوقوع ، والولادة ، والمفارقة بالطلاق *

(الأدب الأول الوليمة) وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى

رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر
صفرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك
الله لك أولم ولو بشاة . وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية بتمر
وسويق . وتستحب تهنيئته فيقول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك
عليك وجمع بينكما في خير . ويستحب إظهار النكاح قال عليه السلام (فصل
ما بين الحلال والحرام الدف والصوت) *

(الأدب الثاني حسن الخلق معهن) واحتمال الأذى منهن ترجحاً عليهن

قال تعالى (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وقال في تعظيم حقهن (وَأَخْذِنَ مِنْكُمْ
مِيثَاقًا غَلِيظًا) وقال (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ) قيل هي المرأة . وليس حسن
الخلق معها كف الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها
اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام

وتهجره الواحدة منهم يوماً الى الليل *

(الثالث) أن يزيد على احتمال الاذى بالمداعبة والمزح والملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن وينزل الى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق . وأرى عائشة لعب الحبشة بالمسجد واستوقفته طويلاً وهو يقول لها حسبك . وقال صلى الله عليه وسلم (خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي) . وقال عمر رضي الله عنه : ينبغي للرجل أن يكون مع أهله مثل الصبي . وقال صلى الله عليه وسلم لجابر : (هَلَّا بَكَراً تَلَا عِبُهَا وَتَلَا عِبُكَ) . ووصفت اعرابية زوجها وقد مات فقالت والله لقد كان ضحوكاً إذا وج . سكتاً إذا خرج . آكلاً ما وجد . غير سائل عما فقد *

(الرابع) أن لا ينبسط في الدعاية وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها الى حد يفسد خلقها ويسقط بالكلية هيئته عندها بل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع الهية والاتقياض مهما رأى منكراً ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تتر وامتنع . فبالعدل قامت السموات والأرض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي أن يسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتتبع الحق في جميع ذلك ليسلم من شرهن فان الغالب عليهن سوء الخلق ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف مزوج بسياسة . وعليه أن ينظر إلى أخلاقها أولاً بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها *

(الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنت وتجسس البواطن فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء وفي رواية أن تبغ النساء . ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال قبل دخول المدينة (لا تطرقوا النساء ليلاً) فخالفه رجلان فسبقا فرأى كل واحد في منزله ما يكره . وفي الحديث : أن من الغيرة غيرة يبغضها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية لأن ذلك من سوء الظن الذي نهى عنه وأما الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محودة وذلك في الريية . وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المسجد سيما في العيدين فالخروج للمسجد مباح للمرأة العفيفة برضاء زوجها ولكن القعود أسلم . وينبغي أن لا تخرج إلا لمهم فإن الخروج للنظارات والأمر التي ليست مهمة قدح في المروءة وربما تفضي إلى الفساد فإذا خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال . ولنا نقول أن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حقه بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فإن لم تكن فتنة فلا إذ لم يزل الرجال على ممر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن متنقيات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتنقيب أو منعن من الخروج إلا لضرورة .

(السادس) الاعتدال في النفقة فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الانفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى (كلوا واشربوا ولا تسرفوا)

قال ابن سيرين يستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة حلاوة .
وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك فهذا أقل درجات
الخير . وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح بإذن من الزوج
ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كُول طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما
يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف . ولا ينبغي أن يصف عندهم
طعاما ليس يريد إطعامهم اياه . واذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته .
وأهم ما يجب عليه مراعاته في الانفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل
مداخل سوء لأجلها فان ذلك جناية عليها لامرأاة لها *

(السابع) أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحسن ربه
الاحترار الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة ويخوفها من الله ان
تساهلت في أمر الدين فان كان الرجل قائما بتعليمها فليس لها الخروج
لسؤال العلماء . وان قصّر علم الرجل ولكن تاب عنها في السؤال فأخبرها
بجواب المفتي فليس لها الخروج . فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال
بل عليها ذلك وبعضى الرجل بمنعها *

(الثامن) اذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل الى بعضهن
فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن . فان ظلم امرأة
ببليتها قضي لها فان القضاء واجب عليه . وانما عليه العدل في العطاء والمبيت
وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار . وكان صلى الله عليه
وسلم يطاق به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة

منهن . ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبتها ثبت الحق لها .

(التاسع) التأديب في النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فإن كان من جانبهما جميعاً أو من الرجل فلا تساط الزوجة على زوجها ولا يقدر على اصلاحها فلا بد من حكيم أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما (إن يريد إصلاحاً يُوفق الله بينهما) وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة فلرجال قولمون على النساء فله أن يؤدبها ويحملها على الطاعة قهراً ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها وهو أن يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف فإن لم ينجع ولأها ظهره في المضجع أو انفرد عنها بالفراش وهجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليال فإن لم ينجع ذلك فيها ضربها ضرباً غير مبرح ولا بضرب وجهها فذلك منهي عنه .

(العاشر في آداب الجماع) يستحب أن يقدم عليه الحديث والمؤنسة وأن يغطي رأسه ويغض صوته ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضى هي أيضاً نهمتها ولا يأتها في الخبض حتى تطهر . وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتها في غير المأني إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى والأذى في غير المأني دائم فهو أشد تحريماً من أتيان الحائض . وقوله تعالى (فَأَتُوا حُرَّتْكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ) أي في أي وقت شئتم . وله أن يستمنى بيديها وأن يستمتع بما تحت الأزار بما يشتهي سوى الوقوع . وله أن يؤا كل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها ومن الآداب أن لا يعزل فما من نسمة قدّر الله كونها إلا وهي كائنة . فإن عزل فمن العلماء من أباحه ومنهم من أحله

برضاها وحرمة بدون رضاها لئلا يؤذيها والصحيح الأول وفي الصحيحين
عن جابر رضي الله عنه أنه قال كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم والقرآن ينزل . وفي لفظ آخر كنا نعزل فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه
عليه وسلم فلم ينهنا . وقد يبعث على العزل استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام
التمتع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق أو الخوف من كثرة الحرج
بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول
مداخل سوء فان قلة الحرج معين على الدين *

(الحادى عشر فى آداب الولادة) وهى خمسة (الأول) أن لا يكثر
فرحه بالذكور وحزنه بالأنثى فانه لا يدرى الخير له فى أيهما . فكم من صاحب
ابن يتمنى أن لا يكون له أو يتمنى أن تكون بنتا بل الثواب فيهن أكثر قال
أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أُخْتَانِ
فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَا صَحِبَتَاهُ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَبَاتَيْنِ) *

(الثانى) أن يؤذن فى أذن المولود حين ولادته (الثالث) أن يسميه
اسما حسنا . ومن كان له اسم مكروه يستحب تبديله (الرابع) العقيقة
عن الذكور بشاتين وعن الأنثى بشاة وأن يصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة *
(الخامس) أن يحنكه بتمر أو حلاوة روى ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم *

(الثانى عشر فى الطلاق) وهو أبغض المباحات الى الله تعالى . وانما
يكون مباحا اذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل . ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح

ائذاء الغير الا بجناية من جانبها أو بضرورة من جانبه قال تعالى (فَإِنْ
 أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) أى لا تطلبوا حيلة للفراق . وان كرهها أبوه
 لا لغرض فاسد فليطلقها برأ به . ومهما آذت زوجها وبذت على أهله فهي
 جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين . وان كان الأذى
 من الزوج فلها أن تفتدى ببذل مال . ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر
 مما أعطى فان ذلك اجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع . قال تعالى
 (لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) فرد ما أخذته فما دونه لائق بالفداء .
 فان سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آثمة . ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة
 أمور (الأول) أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض
 أو الطهر الذى جامع فيه بدعى حرام وان كان واقعاً لما فيه من تطويل العدة
 عليها فان فعل ذلك فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء
 طلقها وان شاء أمسكها (الثانى) أن يقتصر على طقة واحدة لأنها تفيد
 المقصود ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة . واذا طلق ثلاثاً ربما ندم
 فيحتاج الى أن يتزوجها محلل والى الصبر مدة وعقد المحلل منهي عنه
 ويكون هو الساعى فيه (الثالث) أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير
 تعنيف واستخفاف وتطيب قلبها بهدية على سبيل الامتاع والجبر لما فجعها به
 من أذى الفراق قال تعالى (وَمَتَّعُوهُنَّ) وجه الحسن بن على رضى الله
 عنهما بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا وأمره
 أن يدفع الى كل واحدة عشرة آلاف درهم (الرابع) أن لا يفشى

سرّها لا في الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في إفشاء سرّ النساء
وعبد عظيم *

* حقوق الزوج على الزوجة *

على الزوجة طاعة الزوج في كل ما طلب منها مما لا معصية فيه . وقد
ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم (أيّما
امرأة ماتت وزوجها عنها راضٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ) وقال صلى الله عليه وسلم
(إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ خَمْسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَحَفِظَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ
زَوْجَهَا دَخَلَ جَنَّةُ رَبِّهَا) قال ابن عباس أتت امرأة من خثعم الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني امرأة أتم وأريد أن أتزوج فما حق الزوج
قال (إِنْ مِنْ حَقِّ الزَّوْجِ عَلَى الزَّوْجَةِ إِذَا أَرَادَهَا فَرَاوَدَهَا عَنْ نَفْسِهَا
وَهِيَ عَلَى ظَهْرِ بَعِيرٍ لَا تَمْنَعُهُ) ومن حقه أن لا تعطى شيئاً من بيته إلا بأذنه
فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له . ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً
إلا بأذنه فإن فعلت ذلك جاءت وعطشت ولم يتقبل منها وإن خرجت
من بيتها بغير أذنه لغتھا الملائكة حتى ترجع الى بيته أو تتوب : فحقوق
الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر
ترك المطالبة مما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حراماً . ومن حقها
على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روى
ابن أسماء بنت خزيمة الفزاري قالت لا بنته عند التزوج (إنك خرجت من
العش الذي فيه درجت فصرت الى فراش لا تعرفه . وقرين لا تألفيه .

فكوني له أرضاً يكن لك سماء . وكوني له مهاداً . يكن لك عماداً . وكوني له
أمة يكن لك عبداً . لا تلحنى به فيقلاك . ولا تباعدى عنه فينسالك . ان دنا
منك فاقربى منه . وان نأى فابعدى عنه . واحفظى أنفه وسمعه وعينه فلا
يشمن منك الا طيباً . ولا يسمع الا حسناً . ولا ينظر الا جميلاً (فالقول
الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة فى قعر بيتها . لازمة
لمغزها . لا يكثر صعودها واطلاعها . قليلة الكلام لجيرانها . لا تدخل عليهم
الا فى حال يوجب الدخول . تحفظ بعلها فى غيبته وحضرته . وتطلب مسرته
فى جميع أمورها . ولا تخونه فى نفسها وماله . ولا تخرج من بيتها إلا بأذنه .
فان خرجت بأذنه فمختفية فى هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون
الشوارع والأسواق . محترزة من أن يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها
لا تتعرف الى صديق بعلها فى حاجتها بل تنكر على من تظن أنه يعرفها أو
تعرفه . هما صلاح شأنها وتدبير بيتها . مقبلة على صلاتها وصيامها . واذا
استأذن صديق لبعلها على الباب وليس البعل حاضراً لم تستفهم ولم تعاوده فى
الكلام غيرة على نفسها وبعلها . وتكون قاعة من زوجها بمارزق الله . وتقدم
حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها . متظفة فى نفسها . مستعدة فى
الأحوال كلها للتمتع بها ان شاء . مشفقة على أولادها . حافظة للسرى عليهم .
قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الأزواج (ومن آدابها) أن
لا تتفاخر على الزوج بجمالها ولا تزدرى زوجها لقبحه (ومن آدابها) ملازمة
الصلاح والانتباه فى غيبة زوجها والرجوع الى اللعب والانبساط وأسباب

اللذة في حضور زوجها (ومما يجب عليها) من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها أن لا تحدد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة وقال صلى الله عليه وسلم (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحدد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً) ويلزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة وليس لها الانتقال الى أهلها ولا الخروج إلا لضرورة (ومن آدابها) أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها كما كان عليه نساء الصحابة رضي الله عنهم أجمعين *

كتاب آداب الكسب والمعاش

✽ فضل الكسب والحث عليه ✽

أما من الكتاب فقوله تعالى (وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا) فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ) فجعلها ربك نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى (فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ) وأما الأخبار فمنها قوله صلى الله عليه وسلم (لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيَسْأَلُهُ أَعْطَاءُ أَوْ مَنَعَهُ) وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله تعالى فقال صلى الله عليه

وسلم (لا تقولوا هذا فإنه إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى رياءً ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان) وقيل يارسول الله أى الكسب أطيب قال (عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور) وقال صلى الله عليه وسلم (خير الكسب كسب العامل إذا نصح) أى بأن أتقن وتجنب الغش وقام بحق الصنعة . وقال عمر رضى الله عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة . وقال ابن مسعود رضى الله عنه انى لا كره أن أرى الرجل فارغاً لا فى أمر دنياه ولا فى أمر آخرته . وقيل لأحمد بن حنبل رضى الله عنه ما تقول فيمن جلس فى بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتينى رزق فقال أحمد هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم (إن الله جعل رزقك تحت ظل رُحى) وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال (تغدواً وإخصاً وتروح بطناً) فذكر أنها تغدوا فى طلب الرزق . وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون فى البر والبحر ويعملون فى نخلهم . والقدوة بهم . ومن ليس له مال موروث فلا ينجيهِ من ذلك إلا الكسب والتجارة . نعم ترك الكسب أفضل لعالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به فى دينهم كالمفتى - أى الفقيه - والمفسر والمحدث وأمثالهم أو رجل مشغول بمصالح المسلمين كالسلطان والقاضى والشاهد فهؤلاء إذا كانوا يكفون من

الاموال المرصدة للمصالح أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء . فاقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب . ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لما ولى الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما توفى أوصى برده الى بيت المال ولكنه رآه في الابتداء أولى *

✽ بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة ✽

إعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يشتمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى . وهذا الظلم يُعنى به ما استضر به الغير وهو منقسم الى ما يعم ضرره والى ما يخص المعامل *

✽ القسم الأول فيما يعم ضرره -- وهو أنواع ✽

(الأول الاحتكار) فادّخار بائع الطعام له ينتظر به غلاء الأسعار هو ظلم عام صاحبه مذموم في الشرع . وذلك في وقت قلة الأطعمة وحاجة الناس اليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرر ما أما اذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطا فليس في هذا اضرار وأما اذا كان الزمان زمان قحط كان في ادخاره اضرار فلا ريب في تحريمه *

ومع عدم الضرر لا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية فانه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار . وانتظار مبادئ الضرر محذور

كانتظار عين الضرار ولكنه دونه . وانتظار عين الضرار أيضاً هو دون
الاضرار فبقدر درجات الاضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم *
(الثاني) ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم اذ يستضر به
المعامل ان لم يعرف وان عرف فسيروجه على غيره فيتردد في الأيدي
ويعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر الكل ووباله راجعا اليه لانه هو
الذي فتح هذا الباب قال بعضهم انفاق درهم زيف اشد من سرقة مائة
درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت ومعصية انفاق الزيف
قد يكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يفنى ذلك
الدهرم ويكون عليه مافسد من تقص أموال الناس وطوبى لمن اذا مات
مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة أو أكثر
يعذب بها في قبره ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى (وَنَكْتُبُ
مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ) أى نكتب أيضاً ما أخروه من آثار أعمالهم كما نكتب
ما قدموه . وفي مثله قوله تعالى (يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) وإنما
آخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره . وفي الزيف أمور ، منها أنه اذا
رد عليه شئ منه فينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وإياه أن
يروجه في بيع آخر فان أفسده بحيث لا يمكن التعامل جاز ، ومنها أنه يجب
على التاجر تعلم النقد لئلا يسلم الى أحد زيفاً وهو لا يدري فيكون آثماً بتقصيره
في تعلم ذلك العلم . فكل عمل علم به يتم نصيح المسلمين فيجب تحصيله
ومنها أنه ان كان في ماله قطعة تقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر بها

معامله وأن لا يعامل بها إلا من لا يستحل الترويج في جملة النقد بطريق التليس فأما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليط له على الفساد فهو كبيع الغنم ممن يعلم أنه يتخذه خمرًا وذلك محظور واعانة على الشر ومشاركة فيه. وسلك طريق الحق بمثل هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها *

✽ القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل ✽

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل بأن لا يضر بأخيه المسلم والضابط الكلّي فيه أن لا يحب لأخيه إلا ما يحب لنفسه . فكل ما عومل به وشق عليه وثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره . هذه جملة . وأما تفصيله ففي أربعة أمور :

(الأول) أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها لأنه كذب فان قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم وان لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة وأما الثناء على السلعة بذكر القدر الموجود فيها من غير مبالغة واطناب فلا بأس به . ولا ينبغي أن يحلف عليها البتة فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكبائر وان كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضة لأيمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة . وفي الخبر (وَيْلٌ لِلتَّاجِرِ مِنْ بَلَى اللَّهِ وَلَا وَاللَّهُ وَوَيْلٌ لِلصَّائِنِ مِنْ غَدٍ وَبَعْدَ غَدٍ) وفي الخبر (الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ مَنْقَعَةٌ لِلسَّلْعَةِ مَنْقَعَةٌ لِلْكَسْبِ) (الثاني) أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجلّها

ولا يكتُم منها شيئاً فذلك واجب فان أخفاه كان ظالماً غاشياً والغش حرام .
وكان تاركاً للنصح في المعاملة والنصح واجب . ومهما أظهر أحسن وجهي
الثوب وأخفى الثاني كان غاشياً . وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع
المظلمة . وكذلك إذا عرض أحسن فردي الخف أو النعل وأمثاله . ويدل
على تحريم الغش ما روى أنه مرّ عليه السلام برجل يبيع طعاماً فأعجبه فأدخل
يده فرأى بللاً فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال (فهلاً جعلته فوق
الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا) ويدل على وجوب النصح
بإظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع جريراً على
الاسلام ذهب لينصرف ف جذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم
فكان جرير إذا قام الى السلعة يبيعها بصّر عيوبها ثم خيره وقال ان شئت
فخذ وان شئت فترك فقبل له انك اذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع فقال
إنا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (وكان)
واثلة بن الأسقع واقفاً فباع رجل ناقه له بثمائة درهم ففعل واثلة وقد
ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشتريتها للحم أو
للظهر فقال بل للظهر فقال ان بخفها تقبا قد رأيت وأنها لا تتابع السير
فعاد فردها فنقصها البائع مائة درهم وقال لو اثلة رحك الله أفسدت على
بيي فقال إنا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم
وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا يحل لأحد يبيع بيعاً
إلا أن يُسَيِّن آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبينه) فقد فهموا من النصح

أن لا يرضي لأخيه الا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل
 وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الداخلة تحت بيعتهم.
 وهذا الأمر وان كان يشق على النفس الا أنه يتيسر على العبد باعتقاد أمرين
 أحدهما أن تليسه العيوب وتروى بجه الساع لا يزيد في رزقه بل يحقه ويذهب
 ببركته . وقد بهلك الله ما يجمعه من التليسات دفعة واحدة فقد حكى أن
 واحداً كان له بقرة يحلبها ويحلبها بلبنها الماء ويبيع فجاء سيل ففرق البقرة
 فقال بعض أولاده ان تلك المياه المتفرقة التي صبينها في اللبن اجتمعت دفعة
 واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم (البَيْعَانِ إِذَا
 صَدَقَا وَنَصَحَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِذَا كَتَمَا وَكَذَبَا نُزِعَتْ بَرَكَتُهُ بَيْعُهُمَا)
 وفي الحديث (يدُ الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يدهُ عنهما)
 فاذا لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة . والمعنى الثاني الذي لا بد من
 اعتقاده ليتم له النصح ويتيسر عليه أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من
 ربح الدنيا وان فوائد أموال الدنيا تنقضى بانقضاء العمر وتبقى مظالمها
 وأوزارها فكيف يستخير العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير
 والخير كله في سلامة الدين وفي الحديث (ما آمن بالقرآن من استحلَّ
 محارمهُ) ومن علم أن هذه الأمور قاذحة في إيمانه وأن إيمانه رأس ماله
 في تجارته في الآخرة لم يضع رأس ماله المعد لعمر لا آخر له بسبب ربح ينتفع
 به أياما معدودة . وعن بعض التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص
 بأهله وقيل لي من خير هؤلاء ومن شرهم لقلت خيرهم أنصحهم وشرهم

أغشهم لهم . والغش حرام في البيوع والصنائع جميعاً . ولا ينبغي أن يتهاون
الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن
الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها ان كان فيها عيب فبذلك يتخلص وسأل
رجل حذاء ابن سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال . أجعل
الوجهين سواء . ولا تفضل اليمنى على الأخرى . وجوّد الحشو . وليكن شيئاً
واحداً تاماً ، وقارب بين الخرز . ولا تطبق إحدى النعلين على الأخرى
■ ومن ذلك ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرفو بحيث لا يتبين
قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وإنما يحل للرفاء إذا علم أنه يظهره أو أنه
لا يريد له البيع (فان قلت) فلا تتم المعاملة مهما وجب على الانسان أن
يذكر عيوب المبيع فأقول ليس كذلك إذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع
الا الجيد الذي يرتضيه لنفسه لو أمسكه ولا يحتاج الى تليس فمن تعود هذا
لم يشتر المعيب فان وقع في يده معيب نادراً فليذكره وليقنع بقيمته .
باع ابن سيرين شاة فقال للمشتري أبرأ اليك من عيب فيها أنها تقلب
العلف برجلها فهكذا كانت سيرة أهل الدين (الثالث) أن لا يكتفى في المعيار
وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي السكيل فينبغي أن يكيل كما يكتال
قال الله تعالى (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ
وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ) ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجح
إذا أعطى وينقص إذا أخذ إذ العدل الحقيقي قلما يتصور فليستظهر بظهور
الزيادة والنقصان فان من استقصى حقه بكامله يوشك أن يتعداه . وكان

بعضهم يقول لا أشتري الويل من الله بحجة . وكل من خلط بالطعام تراباً أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في السكيل . وكل قصاب وزن مع اللحم عظماً لم تجر العادة بمثله فهو من المطففين في الوزن . وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الذرع الذي يتعاطاه البزاز فإنه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمدّه مدّاً . وإذا باعه مده في الذرع يظهر تفاوتاً في القدر . فكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للويل (الرابع) أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيئاً فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركبان ونهى عن النجش أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى الله عليه وسلم (لا تَلَقُّوا الرُّكْبَانَ) ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق (ونهى أيضاً) أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن ينسارع إلى بيعه فيقول له الحضري أتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وأتظر ارتفاع سعره (ونهى أيضاً) عن النجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد بها وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها . فهذه المناهي تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمراً لو علمه لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب . ومن ذلك أنه ليس له أن يفتن فرصة ويتهمز غفلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الأسعار فإن فعل ذلك كان ظالماً تاركاً للعدل

والنصح للمسلمين . ومهما باع مراجعة بأن يقول بعث بما قام على أو بما
اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من
عيب أو نقصان *

✽ الاحسان في المعاملة ✽

قد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط
وهو يجري من التجارة مجرى سلامة رأس المال. والاحسان سبب الفوز ونيل
السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ولا يعد من العقلاء من قنع في
معاملات الدنيا برأس ماله فكذا في معاملات الآخرة . ولا ينبغي للمتدين
أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله
تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) وقال عز وجل (إن الله يأمر
بالعدل والاحسان) وقال سبحانه (إن رحمة الله قريب من المحسنين)
وينال المعامل رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور (الأول) في المغالبة
فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغبن به في العادة فأما أصل المغالبة فمأذون
فيه لان البيع للربح ولا يمكن ذلك الا بغبن ما ولكن يراعى فيه التقريب
ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربها كثيرا وبه
تظهر البركة (الثاني) في احتمال الغبن والمشتري ان اشترى طعاماً
من ضعيف أو شيئاً من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون
به محسناً وداخلاً في قوله عليه السلام (رَحِمَ اللَّهُ سَهْلَ الْبَيْعِ وَسَهْلَ الشِّرَاءِ)
وأما احتمال الغبن من الغنى فليس محموداً بل هو تضييع مال من غير أجر

ولا حمد وكان كثير من السلف يستقصون في الشراء ويهبون مع ذلك
الجزيل من المال فقيل لبعضهم في ذلك فقال ان الواهب يعطى فضله وان
المغبون يغبن عقله (الثالث) في استيفاء الثمن وسائر الديون والاحسان
فيه مرة بالمساحة وحط البعض ومرة بالامهال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب
جودة النقد وكل ذلك مندوب اليه ومحثوث عليه وفي الخبر (مَنْ أَقْرَضَ
دِينَارًا إِلَى أَجَلٍ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ إِلَى أَجَلِهِ فَإِذَا حَلَّ الْأَجَلُ فَأَنْظَرَهُ
بَعْدَهُ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلُ ذَلِكَ الدِّينِ صَدَقَةٌ) ونظر النبي صلى الله عليه
وسلم الى رجل يلزم رجلا بدين فأومأ الى صاحب الدين بيده أى ضع
الشرط ففعل فقال للمديون قم فاعطه (الرابع في توفية الدين) ومن
الاحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشى الى صاحب الحق ولا يكلفه
أن يمشى اليه يتقاضاه فقد قال صلى الله عليه وسلم (خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ
قَضَاءً) ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وان عجز فليؤ
قضاه مهما قدر . ومهما كلمه مستحق الحق بكلام خشن فليتحمله وليقابله
باللطف اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم لما ردد عليه كلامه صاحب الدين
فهم به أصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا . ومن الاحسان أن يميل
الحكم الى من عليه الدين لعسره (الخامس) أن يقبل من يستقبله فانه
لا يستقبل الا متندم مستضر بالبيع ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون
سبب استضرار أخيه وفي الخبر (مَنْ أَقَالَ نَادِمًا صَفَقَتَهُ أَقَالَ اللَّهُ عَشْرَتَهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة

وهو في الحال عازم على أن لا يباطلهم إن لم يظهر لهم ميسرة وكان من السلف
من يقول لفقير خذ ماتريد فان يسرلك فاقض والا فانت في حل منه وسعة
فهذه طرق تجارات السلف وبالجملة فالتجارة محك الرجال وبها يتمحن دين
الرجل وورعه *

﴿ شفقة التاجر على دينه ﴾

لا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعا وصفقته
خاسرة وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا فيكون
ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة . بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه
وشفقته على نفسه بحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه وإنما تتم شفقته
على دينه بمراعاة سبعة أمور (الأول) حسن النية في ابتداء التجارة
فلينبها الاستغفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال
عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقيامًا بكفاية العيال ليكون من جملة
المجاهدين به . ولينبو النصيح للمسلمين وأن يحب لسائر الخلق ما يحب لنفسه
ولينبو اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرناه . ولينبو الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فإذا أضمر هذه
النيات كان عاملا في طريق الآخرة فان استفاد مالا فهو مزيد وان
خسر في الدنيا ربح في الآخرة (الثاني) أن يقصد القيام في صناعته أو
تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت
بطلت المعاش وهلك أكثر الخلق فانتظام أمر الكل بتعاون الكل وتكفل

كل فريق بعمل . ومن الصناعات ما هي مهمة . ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها الى طلب التعم والتزین في الدنيا فليشتغل بصناعة مهمة ليكون بقیامه بها كافيا عن المسلمين مهما في الدين (الثالث) أن لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وكان السلف يتدرون عند الاذان . ويخلون الاسواق لاهل الذمة والصبيان *

(الرابع) أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل *
(الخامس) أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل وآخر خارج (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتقى مواقع الشبهات ومظان الريب ويستفي قلبه فاذا وجد فيه حرازة اجتنبه واذا حمل اليه سلعة رابه أمرها سأل عنها . وكل منسوب الى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله (السابع) ينبغي أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه فانه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب *

كتاب الحلال والحرام

* فضيلة الحلال ومذمة الحرام *

قال الله تعالى (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا) أمر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به الحلال وقال تعالى (وَلَا تَأْكُلُوا

أَمْوَالِكُمْ يَنْفَكُم بِالْبَاطِلِ) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ثم قال (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) ثم قال (وَلَا تَبْتَغُوا فَلَئِنْ رُؤِسُ أَمْوَالِكُمْ) ثم قال (وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) جعل أكل الربا في أول الامر مؤذنا بمحاربة الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ) وقال بعض العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم (طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ) المراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحدا ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال (رُبَّ أَشْعَثِ أَغْبَرٍ مُشْرِدٍ فِي الْأَسْفَارِ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَدْيُ الْحَرَامِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقُولُ يَارَبَّ يَارَبَّ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ) وقال صلى الله عليه وسلم (كُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ أُولَى بِهِ) وأما الآثار فقد ورد أن الصديق رضي الله عنه شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكلمت لقوم فاعطوني فأدخل أصابعه فيه وجعل يقيء حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني اعتذر اليك مما حملت العروق وخالط الامعاء . وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطا فأدخل أصابعه وتقيأ . وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه أربع

خصال اداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي ظاهراً وباطناً . والصبر على ذلك الى الموت وكان بشر الخافى رحمه الله من الورعين ف قيل له من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يبكى كمن يأكل وهو يضحك وقال يده أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة . وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات *

✽ أصناف الحلال ومداخله ✽

إعلم أن تفصيل الحلال والحرام انما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها وكان لا يأكل من غيرها . فأما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله . ونحن الآن نشير الى مجامعه في سياق تقسيم وذلك أن المال انما يحرم اما لمعنى في عينه . أو لخلل في جهة اكتسابه *
 (القسم الأول) الحرام لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيرها . وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فانها إما أن تكون من المعادن كالملاح والطين وغيرها . أو من النبات . أو من الحيوانات فأما المعادن فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضر بالآكل أو في بعضها ما يجري مجرى السم . والخنزير لو كان مضرًا لحرم أكله . والطين الذي يعتاد أكله لا يحرم الا من حيث الضرر *
 (وأما النبات) فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فمزيل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات . ومزيل الحياة السموم ومزيل

الصحة الأدوية في غير وقتها . وكأنّ مجموع هذا يرجع الى الضرر الا الخمر
والمسكرات فان الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قلته *

(وأما الحيوانات) فتقسم الى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل . وتفصيله في
كتب الفقه وما يحل أكله فانما يحل اذا ذبح ذبحا شرعيا روعى فيه شروط
الذبح والآلة والمذبح على ما يذكر في كتب الفقه وما لم يذبح ذبحا شرعيا
أومات فهو حرام ولا يحل الا ميتتان السمك والجراد *

(القسم الثاني) ما يحرم نخل في جهة اثبات اليد عليه ويتحصل منه
أقسام (الأول) ما يؤخذ من غير مالك كنيل المعادن واحياء
الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا
حلال بشرطه أن لا يكون المأخوذ مختصا بذى حرمة من الآدميين *

(الثاني) المأخوذ قهراً ممن لا حرمة له وهو النخل والغنمة وسائر أملاك
الكفار المحاربين وذلك حلال للمسلمين اذا أخرجوا منها الخس وقسموها
بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد *

(الثالث) ما يؤخذ تراضيا بمعاوضة وذلك حلال اذا روعى فيه الشروط
المصححة مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة *

(الرابع) ما يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال اذا كان الموروث
قد اكتسب من وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا
وتعديل القسمة بين الورثة واخراج الحج والزكاة والكفارة ان كان واجبا
وبقي أقسام آخر ونحن أشرنا الى جملتها ليعلم المرید أن كل ما يأكله من جهتها

ينبغي أن يستفتى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فإنه كما يقال للعالم لم خالفت
علمك يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك طلب
العلم فريضة على كل مسلم *

* درجات الحلال والحرام *

اعلم أن الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض . والحلال كله
طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصفي من بعض . ولذا كان الورع
عن الحرام على درجات . فمنه الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء . ومنه
الورع عما يتطرق اليه احتمال التحريم . ومنه ما لا شبهة في حله ولكن يخاف
منه أداؤه إلى محرم وهو ترك ما لا بأس به مخافة مما به بأس . ومنه ما لا يخاف
منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله ولا على نية التقوى
به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه المسئلة له كراهية أو معصية *

وقد حكى عن ابن سيرين أنه ترك لشريكه أربعة آلاف درهم لأنه
حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به . وكان لبعضهم مائة
درهم على إنسان فحملها إليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل
خيفة الزيادة . وكان بعضهم يتجر فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة وما
يعطيه يزنه بزيادة حبة . ومن ذلك الاحتراز عما يتسامح به الناس فإن ذلك
حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره وتآلف النفس
الاسترسال وتترك الورع كما تورع بعضهم من أخذ تراب من حائط بيت
كان يسكنه بكراء . وكما روى أن عمر بن عبد العزيز كان يوزن بين يديه

مسك للمسلمين فأخذ بأنفه حتى لا تصيبه الرائحة وقال لما استبعد ذلك منه
وهل ينتفع منه إلا بريجه ومنه أن بعضهم كان عند محتضرات ليل فقال
اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن . وأخذ الحسن رضى الله
عنه تمر من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال صلى الله عليه وسلم (كخ كخ) أى
ألقها . وتقياً الصديق رضى الله عنه من اللبن الذى سقاه إياه رقيقه وكان
تكن فاعطى اللبن أجرة له . وذلك خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة
مع أنه شربه من جهل وكان لا يجب إخراجه ولكن تخلية البطن عن
الخبيث من ورع الصديقين . وبالجملة فكلمة كان العبد أشد تشديداً على
نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة وأبعد عن أن تترجح كفة سيئاته على كفة
حسناته وإذا علمت حقيقة الأمر فاليك الخيار فان شئت فاستكثر من
الاحتياط وان شئت فرخص فلنفسك تحنط وعلى نفسك ترخص والسلام

✽ مراتب الشبهات ✽

قال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور
مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعِرْضِهِ
وَدِينِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي - قَالَ الْحِمَى يُوشِكُ
أَنْ يَقَعَ فِيهِ) فهذا الحديث نص في اثبات الأقسام الثلاثة والمشكل منها
القسم المتوسط الذى لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها
فان ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) ما خلا

عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه وانحلّ عن أسبابه تحريم أو كراهة
 (والحرام المحض) هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالخمر اشدته
 المطربة . والبول لنجاسته أو حصل بسبب منهى عنه قطعاً كالحصل بالظلم
 والربا ونظائره . وهذان طرفان ظاهران ويلتحق بالطرفين ما تحقق أمره
 ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدلّ عليه (والاحتمال
 المعدوم دلالة كلاحتمال المعدوم في نفسه) وأما الشبهة فما اشتبه علينا أمره
 بأن تعارض لنا فيه اعتقاد ان صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين وللشبهة
 ماثرات (المثار الأول) الشك في السبب المحلل والمحرم فان تعادل
 الاحتمالان كان الحكم لما عرف قبله فيستصحب ولا يترك بالشك ، وان
 غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب .
 ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد فلنقسمه الى أقسام أربعة (القسم الأول)
 أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب
 اجتنابها ويحرم الاقدام عليها (القسم الثاني) أن يعرف الحل ويشك
 في المحرم فالأصل الحل وله الحكم (القسم الثالث) أن يكون الأصل
 التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك فيه والغالب
 حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر شرعاً فالذي
 يختار فيه أنه يحل وان اجتنابه من الورع مثاله أن يرمي الى صيد فيغيب
 ثم يدركه ميتاً وليس عليه أثر سوى سهمه ولكن يحتمل أنه مات بسقطة
 أو بسبب آخر فالخيار أنه حلال لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق

والأصل أنه لم يطرأ عليه غيره فطريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك
 (القسم الرابع) أن يكون الحل معلوما ولكن يغلب على الظن طريان
 محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعا فيرفع الاستصحاب ويقضى بالتحريم
 مثاله أن يؤدي اجتهاده الى نجاسة أحد الأئمة بالاعتماد على علامة معينة توجب
 غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما توجب منع الوضوء به *

* المثار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط *

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز. والخلط أنواع
 نوع يقع بعدد محصور كما لو اختلطت مئة بذكية أو بعشر مذكاة أو
 اختلطت رضيعة بعشر نسوة فهذه شبهة يجب اجتنابها بالاجماع لأنه لا مجال
 للاجتهاد والعلامات في هذا. وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة
 كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل فضعف الاستصحاب
 وجانب الحظر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح *

ونوع يقع فيه حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اختلطت رضيعة
 أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح أهل البلد بل له
 أن ينكح من شاء منهن. وذلك لغلبة الحل والحاجة جميعاً إذ كل من ضاع
 له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن
 يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعا
 لا يلزمه ترك الشراء والأكل فان ذلك حرج (وما في الدين من حرج)
 ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مجنّ وغل

واحد في الغنيمة عبادة لم يتمتع أحد من شراء المجان والعباء في الدنيا وكذلك كل ماسرق وكذلك كان يعرف أن في الناس من يراي في الدراهم والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية وأما اذا اختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر بحكم الأموال في زماننا هذا فانه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احتمل أنه حرام وأنه حلال إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام وقول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط . منشؤه استكثار النفوس الفساد واستعظامها له وإن كان نادراً حتى ربما يظن أن الزناة وشراب الخمر قد شاعوا كما شاع الحرام فيتخيل أنهم الأكثرون وهو خطأ فاتهم الأقولون وإن كان فيهم كثرة . وبالجملة فلا أصل للحل . ولا يرفع الا بعلامة معينة *

✽ المشار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية ✽

كالبيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك ورع لأن تناول الحاصل من هذه الأمور مكروه والكراهة تشبه التحريم . ومثله كل تصرف يفضي في سياقه الى معصية كبيع العنب من الخمار وبيع السلاح من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والأقبح أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كما يعصي بالذبح بالسكين المغصوب والذبيحة حلال فانه بعض عصيان الاعانة على

المعصية ولا يتعلق ذلك بعين العقد والمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم .

✽ تنبيه ✽

لا ينبغي للإنسان أن يشغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فانه اذا جاوز مارسم له وتصرف بذهنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه والمتنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم (الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي) .

✽ البحث والسؤال في الحرام والحلال ✽

اعلم أن كل من قدم اليك طعاما أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تهب فليس لك أن تفتش عنه وتسال وتقول هذا مما لا أتحقق حله فلا آخذه بل أقفش عنه وليس لك أيضا أن تترك البحث مطلقا بل السؤال لا بد منه في مواقع الريبة ومنشأ الريبة بالنسبة لصاحب المال أن يكون مشكوكا فيه أو معلوما بنوع ظني يستند الى دلالة . وبالنسبة للمال أن يختلط حرامه بحلاله ويكون الحرام أكثر مع يقين وجوده . فاذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الاكل حراما ولكن السؤال احتياط والامتناع عنه ورع . وانما يسئل من صاحب اليد إذا لم يكن متهما فان كان متهما بأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال أو بأنه

لا ثقة في اخباره وأمانته فليسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحد قبله وان أخبره فاسق علم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله لأن المطلوب ثقة النفس . والمفتى هو القلب في مثل هذا الموضع . وللقب التفتات الى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق فليتأمل فيه فإذا اطمأن القلب كان الاحتراز حتما واجبا .

﴿ كيفية خروج التائب من المظالم المالية ﴾

اعلم أن كل من تاب وفي يده مال مختلط فعليه وظيفة في تمييز الحرام واخراجه . ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فليتنظر فيهما *
 (النظر الأول) في كيفية التمييز والاخراج من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودیعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وان كان ملتبسا مختلطاً فاما أن يكون من ذوات الأمثال كالحبوب والنقود والادهان أو يكون في أعيان متميزة كاللؤلؤ والثياب فان كان في المتماثلات أو كان شائعا في المال كله كمن اكتسب المال بتجارة كذب في بعضها وكمن غصب دهنا وخلطه بدهن نفسه وفعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير فان كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف . وان أشكل فله طريقان الأخذ باليقين والأخرى الأخذ بغالب الظن . والورع في الطريق الأولى فلا يستبقى الا القدر الذي يتيقن أنه حلال .

فأما اذا اشتبه دار أو ثوب بأمثالهما وكان فيهما تفاوت أخذ الحاكم من

طالب ببيعها قيمة الانفس وصرف الى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل ويوقف
 قدر التفاوت الى البيان والاصطلاح (مسئلة) من ورث مالا ولم يدر أن
 مورثه من أين اكتسبه أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو
 حلال باتفاق العلماء . وان علم أن فيه حراماً وشك في قدره أخرج مقدار
 الحرام بالتحرى . وان علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه اخراج ذلك
 القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والاثم على المورث *

(النظر الثانى فى المصروف) فاذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما
 أن يكون له مالك معين فيجب الصرف اليه أو الى وارثه . وان كان غائبا
 فينتظر حضوره أو الايصال اليه . وان كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده
 الى وقت حضوره . واما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف
 على عينه ولا يدرى أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك
 ويوقف حتى يتضح الأمر فيه وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك فهذا
 ينبغي أن يتصدق به لثلاث بضيع وتفوت المنفعة على المالك وعلى غيره . وله
 أن يتصدق على نفسه وعياله اذا كان فقيراً *

كتاب آداب الألفة

* والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق *

(فضيلة الألفة والأخوة)

اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق فحسن

الخلق يوجب التحاب والتألف والتوافق وسوء الخلق يشمر التباغض
 والتحاسد والتدابير وحسن الخلق لا يخفى في الدين فضيلته وهو الذي مدح
 الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم (أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ
 الْخُلُقِ) وقال صلى الله عليه وسلم (بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَحَاسِنَ الْأَخْلَاقِ) ولا
 يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة واتقطاع الوحشة وقد ورد في الشفاء على
 نفس الألفة سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله من
 الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع ، قال الله تعالى مظهرًا عظيم
 منته على المؤمنين (فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا) أي بالألفة وذم التفرقة وزجر
 عنها فقال تعالى (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا) وقال صلى الله
 عليه وسلم (إِنْ أَقْرَبَكُمْ مَنَى مَجْلِسًا أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا الْمُؤَطَّنُونَ أَكْنَافًا الَّذِينَ
 يَأْتِفُونَ وَيُؤْتِفُونَ) وقال صلى الله عليه وسلم (الْمُؤْمِنُ آئِفٌ مَأْلُوفٌ وَلَا
 خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْفُ وَلَا يُؤْفُ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ
 خَيْرًا رَزَقَهُ خَلِيلًا صَالِحًا إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ) وعنه (مَا تَحَابَّ
 اثْنَانِ فِي اللَّهِ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَى اللَّهِ أَشَدَّهُمَا حُبًّا لِصَاحِبِهِ) وعنه صلى الله
 عليه وسلم (إِنْ أَرَادَ اللَّهُ يَقُولُ حَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَزَاوَرُونَ مِنْ أَجَلِي
 وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَحَابُّونَ مِنْ أَجَلِي وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَهَادَلُونَ
 مِنْ أَجَلِي وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَنَاصَرُونَ مِنْ أَجَلِي) وعنه صلى الله عليه
 وسلم (إِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَأْتِفُونَ وَيُؤْتِفُونَ وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى اللَّهِ

المشاؤون بالنميّة المفرّقون بين الإخوان) ومن الآثار ما روى عن الفضيل رحمه الله تعالى أنه قال : هاهنا تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . بأى عمل عملته . بأى شهوة تركتها . بأى غيظ كظمته . بأى رحم وصلتها . بأى زلة لأخيك غفرتها . بأى قريب باعدته في الله . بأى بعيد قاربته في الله (وقال أيضاً) نظر الرجل الى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة ■

✽ تحقيق المحبة في الله ✽

هو أن يحب المرء لا يحبه لذاته بل الى حظوظه الأخروية منه كمن يحب أستاذه لأنه يتوسل به الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جملة المحبين في الله . وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم فهو محب في الله . بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغريبة تقربا الى الله فأحب طبّاخا لحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله . وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين فقد أحبه في الله . أو أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكنس بيته وطبخ طعامه ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة فهو محب في الله . أو أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب الى الله فهو

محب في الله . - فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى
 الثروة وكان الموائسي والموائسي جميعاً من المتحابين في الله . وكذا من
 نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسواس الشيطان ويصون بها دينه أو
 ليولد له منها ولد صالح أو أحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية
 فهو محب في الله . وكذا إذا اجتمع في قلبه محبة الله والدنيا كمن أحب
 من يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فهو محب في الله .
 وليس من شرط حب الله أن لا يُحِبَّ في العاجل حظّ البتة إذ الدعاء الذي
 أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة
 (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً) وفي المأثور (اللهم اني
 أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة) ثم إذا قوى الحب
 في الله حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتفاوت
 الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجلّ إلا أنه يمتحن الحب بالمقابلة
 بحفظ النفس وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظاً إلا فيما هو حظ المحبوب
 وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحفظ دون بعض كما تسمح نفسه
 بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشره فقادير الاموال
 موازين المحبة إذ لا يعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته فمن
 استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يمسك لنفسه شيئاً مثل
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه سلم ابنته التي هي قرّة عينه وبذل جميع
 ماله . فحصل من هذا أن كل من أحب عالماً أو عبداً أو أحب شخصاً

راغباً في علم أو في عبادة أو في خير فانما أحبه في الله والله وله فيه من الاجر والثواب بقدر قوة حبه *

﴿ بيان البغض في الله ﴾

لنعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فانك ان أحببت انساناً لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله . ومن أحب لسبب فبالضرورة يبغض لصدده . واطهار البغض يكون بكف اللسان عن مكالمته ومحادثته والإعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه أو بالاستخفاف والتغليظ في القول وذلك بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه . أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متقدم عليها ولا يصر عليها فالأولى فيه الستر والاعراض *

﴿ الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته ﴾

لنعلم أنه لا يصلح للصحبة كل انسان قال صلى الله عليه وسلم (المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل) ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته . وجملتها أن يكون عاقلاً حسن الخلق غير فاسق ولا حريص على الدنيا . أما العقل فهو رأس المال وهو الأصل فلا خير في صحبة الأحمق فالى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وان طال . وقد قيل مقاطعة الأحمق قربان الى الله . وأما حسن الخلق فلا بد منه فان من غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أو طاع هواه فلا خير في صحبته . وأما

الفاسق المصر على فسقه فلا فائدة في صحبته بل مشاهدته تهوّن أمر المعصية على النفس وتبطل نفرة القلب عنها ولأن من لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يوثق بصداقه بل يتغير بتغير الأعراض قال الله تعالى (وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) وقال تعالى (فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) وقال تعالى (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىَّ) وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق وأوصى علقمة ابنه . فقال : (يَا بُنَيَّ إِذَا عَرَضَتْ لَكَ إِلَى صُحْبَةِ الرِّجَالِ حَاجَةٌ فَأُصْحَبْ مَنْ إِذَا خَدَمَتْهُ صَانِكَ وَإِنْ صَحْبَتُهُ زَانِكَ وَإِنْ قَعَدَتْ بِكَ مُوَوَّنَةٌ مَانِكَ إِصْحَبْ مَنْ إِذَا مَدَدَتْ يَدَكَ بِخَيْرٍ مَدَّهَا وَإِنْ رَأَى مِنْكَ حَسَنَةً عَدَّهَا وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً سَدَّهَا إِصْحَبْ مَنْ إِذَا سَأَلْتَهُ أَعْطَاكَ وَأَنْسَكَ ابْتِدَاكَ وَإِنْ نَزَلَتْ بِكَ نَارَةٌ وَأَسَاكَ إِصْحَبْ مَنْ إِذَا قُلْتَ صَدَقَ قَوْلُكَ وَإِنْ حَاوَلْتَ أَمْرًا أَمَرَكَ وَإِنْ تَنَازَعْتَا آثَرَكَ) قال على رضي الله عنه *

ان أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب زمان صدّعتك شئت فيه شمله ليجمعك

وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : لا تصحب إلا أحد رجلين رجلا ترتفق به في أمر دنياك أو رجلا تزيد معه وتنفع به في أمر آخرتك والاشتغال بغير هذين حق كبير . وأما الحريص على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والاقتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فمجالسة الحريص على الدنيا تحرك الحريص ومجالسة الزاهد

تزهد في الدنيا . فلذلك تكره صحبة طلاب الدنيا وتطلب صحبة العلماء
والحكماء . قال لقمان لابنه : يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان
القلوب لتتحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل المطر ■

✽ حقوق الأخوة والصحبة ✽

إعلم أن لأخيك عليك حقاً في المال . وفي الاعانة بالنفس . وفي اللسان
والقلب ، وفي العفو . وفي الدعاء . وفي الوفاء والاخلاص . وفي التخفيف .
وفي ترك التكلف والتكليف . وذلك يجعلها ثمانية جمل ■

✽ الحق الأول في المال ✽

روى أن مثل الأخوين مثل اليدين تغسل أحدهما الأخرى وذلك
لأنهما يتعاونان على غرض واحد وكذلك الإخوان انما تتم أخوتهم إذا ترافقا
في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد . وهذا يقتضي المساهمة في
السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار
والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب . أدناها أن تنزله منزلة خادمك
فتقوم بحاجته من فضلة مالك فإذا سنحت له حاجة وكانت عندك فضلة
عن حاجتك أعطيته ابتداء ولم تحوجه الى السؤال فان أحوجته الى السؤال
فهو غاية التقصير في حق الأخوة (الثانية) أن تنزله منزلة نفسك وترضى
بمشاركته إياك في مالك ونزوله منزلتك حتى تسمح بمشاطرته على المال .
(والثالثة) هي العليا أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك

وهذه رتبة الصديقين ومتتهى رتبة المتحابين ومتتهى هذه الرتبة الايثار
بالنفس أيضاً . فان لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم
أن عقد الاخوة لم ينعقد بعد في الباطن وانما الجاري بينكما مخالطة رسمية
لا وقع لها في العقل والدين . فقد قال ميمون بن مهران من رضى من
الاخوان بترك الافضال فليؤاخ أهل القبور . وأما الدرجة الأولى فليست
أيضا مرضية عند ذوى الدين روى أن عتبة الغلام رحمه الله جاء الى منزل
رجل كان قد آخاه فقال أحتاج من مالك الى أربعة آلاف فقال خذ
ألفين فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى
الاخوة في الله وتقول هذا . وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى
المؤمنين بها في قوله (وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) أى
كانوا خلطاء في الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من
لا يصحب من قال نعلي لأنه أضافه الى نفسه . ومنهم من كان يعتق أمته
إذا حدثته بمجىء أخيه وأخذه من ماله حاجته في غيته سروراً بما فعل .
وقال زين العابدين على بن الحسين رضى الله عنهما لرجل هل يدخل أحدكم
يده في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير اذن قال لا قال فلستم باخوان
وقال ابن عمر رضى الله عنهما أهدي لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأس شاة فقال أخي فلان أحوج مني اليه فبعث به اليه فبعثه
ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى
الأول بعد أن تداوله سبعة . وقال أبو سليمان الداراني لو أن الدنيا كلها الى

فجعلتها في فم أخ من اخواني لاستقلالها له . ولما كان الاتفاق على الاخوان
أفضل من الصدقات على الفقراء قال علي رضي الله عنه لعشرون درهما
أعطيتها أخي في الله أحب الي من أن أتصدق بمائة درهم على الماكين .
ومن الصفاء في الاخوة الانبساط في بيوت الاخوان كما كان عليه كثير من
السلف وقد قال الله تعالى (أَوْ صَدِيقِكُمْ) وقال (أَوْ مِمَّا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ)
اذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته الى أخيه ويفوض اليه التصرف كما يريد
وكان يتخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله هذه الآية وأذن لهم
في الانبساط في طعام الاخوان والاصدقاء *

✽ الحق الثاني في الاعانة بالنفس ✽

وذلك في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على
الحاجات الخاصة . وهذه أيضا لها درجات فادناها القيام بالحاجة عند السؤال
والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار واطهار الفرح وقبول المنة . قال
بعضهم اذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فاعله أن يكون قد
نسي فان لم يقضها فكبر عليه وقرأ هذه الآية (وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ)
وكان في السلف من يتفقّد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم
بمحتاجهم يتردد كل يوم اليهم ويمونهم من ماله فكانوا لا يفتقدون من أبيهم
الا عينه بل كانوا يرون منهم مالم يروا من أبيهم في حياته وكان أحدهم
يتردد الى باب دار أخيه يقوم بمحتاجه من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظهر
الشفقة والاخوة اذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه

فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم تنتفع بصداقته لم تضرك عداوته
وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وأن
تكون متفقداً لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تغفل عن أحوال
نفسك وتغنيه عن السؤال إلى الاستعانة ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك
بها بل تتقصد منه بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره . وقال عطاء تفقدوا
أخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فأعينوهم أو كانوا
نسوا فذكروهم . وقال سعيد بن العاص للجليسي على ثلاث إذا دنا رحبت
به وإذا حدثت أقبلت عليه وإذا جلس أوسعت له . وقد قال تعالى (رُحَمَاءُ
بَيْنَهُمْ) إشارة إلى الشفقة والاكرام . ومن تمام الشفقة أن لا ينفرد بطعام
لذيذ أو بحضور في مسرةٍ دونه بل يثغص لفراقه ويستوحش بانفراده
عن أخيه *

✽ الحق الثالث على اللسان ✽

وذلك بالسكوت مرة وبالنطق أخرى أما السكوت فهو أن يسكت
عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه
فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه . وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن
أحواله . وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بذكر غرضه من مصدره
ومورده ولا يسأل فرماً يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه .
وليسكت عن أسرارها التي بثها إليه ولا يبينها إلى غيره البتة ولا إلى أخص
أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من

لو لم الطبع وخبت الباطن . وأن يسكت عن القدح في أحبابه وأهله وولده
وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن الذي سبك من بلفك . ولا
ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه فإن السرور أولاً به يحصل من المبالغ
للمدح ثم من القائل واخفاء ذلك من الحسد . وبالجملة فليسكت عن كل
كلام يكرهه جملة وتفصيلاً إلا إذا وجب عليه النطق في أمر بمعروف أو
نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فاذك لا يبالى بكرامته فإن ذلك
احسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر . أما ذكر مساوئه
وعيوبه ومساوئ أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم . ويزجرك
عنه أمران (أحدهما) أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً
واحداً مذموماً فهو على نفسك ما تراه من أخيك وقد رآه عاجز عن قهر
نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ولا تستثقله
بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المذهب (والأمر الثانى) أن تعلم
أنك لو طلبت منزهاً عن كل عيب اعترأت عن الخلق كافة ولن تجد
من تصاحبه أصلاً فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوئ فإذا
غلبت المحاسن المساوئ فهو الغاية والمنتهى . فالمؤمن الكريم أبداً يحضر في
نفسه محاسن أخيه لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام . وأما المنافق اللئيم
فانه أبداً يلاحظ المساوئ والعيوب . قال ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير
والمنافق يطلب العثرات . وقال الفضيل الفتوة العفو عن زلات الأخوان .
ولذلك قال عليه السلام (استعِذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَارِ الشُّوْءِ الَّذِي إِنْ رَأَى خَيْراً

ستره وإن رأى شراً أظهره) وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوئه
يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك اساءة الظن . فسوء الظن غيبة
بالقلب وهو منهي عنه أيضاً . وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن
يحمل على وجه خير . فأما ما انكشف يقين ومشاهدة . فاحمله على سهو ونسيان
ان أمكن . وسوء الظن يدعو الى التجسس والتحسس وقد قال صلى الله
عليه وسلم (لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد
الله إخواناً) والتجسس في تطلع الأخبار . والتحسس بالمراقبة بالعين . فستر
العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين . واعلم أنه لا يتم إيمان المرء
مالم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الاخوة أن يعامل أخاه بما
يجب أن يعامله به . ومنشأ التقصير في ستر العورة أو السعي في كشفها الداء
الدفين وهو الحقد والحسد . ومن في قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف .
وأمره مخطر . وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله (ومن ذلك) أن يسكت
عن افشاء سره الذي استودعه وله أن ينكره وان كان كاذباً فليس الصدق
واجباً في كل مقام . فانه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وان
احتاج الى الكذب فله أن يفعل ذلك في حق أخيه فان أخاه نازل منزلته
وهما كشخص واحد لا يختلفان الا بالبدن هذا حقيقة الاخوة وقد قال
عليه السلام (من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة)
وقال عليه السلام (إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة) وقال
(المجالس بالآمانة) وفي رواية (إنما يتجالس المتجالسان بالآمانة ولا

يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَكْرَهُ) قيل لبعضهم كيف حفظك
 للسِّرَّ قال أنا قبره فان صدور الأحرار قبور الأسرار . وأفشى بعضهم
 سرّاً له الى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت . وقال العباس لابنه
 عبد الله انى أرى هذا الرجل - يعنى عمر رضي الله عنه - يقدمك على
 الأشياخ فاحفظ منى خمساً (لا تُفْشِيَنَّ لَهُ سِرّاً ، ولا تَعْتَابَنَّ عِنْدَهُ أَحَدًا ،
 ولا يُجَرِّبَنَّ عَلَيْكَ كَذِبًا ، ولا نَعْصِيَنَّ لَهُ أَمْرًا ، ولا يَطَّلِعَنَّ مِنْكَ عَلَى
 خِيَانَةٍ) فقال الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف (ومن ذلك)
 السكوت عن المماراة والمدافعة فى كل ما يتكلم به أخوك . قال ابن عباس لا تمار
 سفنها فيؤذيك ولا حلما فيقلبك . وقد قال صلى الله عليه وسلم (مَنْ تَرَكَ
 الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي رَبَضِ الْجَنَّةِ . وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ
 مُحِقٌّ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ) هذا مع أن تركه مبطلا واجب . وقد
 جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت عن الحق أشدّ على النفس من
 السكوت على الباطل . وانما الأجر على قدر النصب . وأشدّ الأسباب لاثارة
 نار الحقد بين الاخوان المماراة والمناقشة فانها عين التدابر والتقاطع فان
 التقاطع يقع أولا بالآراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان وقال عليه السلام
 (لَا تَدَابِرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ
 إِخْوَانًا) وقد قال صلى الله عليه وسلم (الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْزِيهِ
 وَلَا يَخْذُلُهُ بِحَسَبِ الْمَرْءِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُخَفِّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ) وأشدّ الاحتقار
 المماراة فان من ردّ على غيره كلاماً فقد نسبته إلى الجهل أو الغفلة والسهو

عن فهم الشيء على ما هو عليه . وكل ذلك استحقار وإيغار للصدر وإحاش
 وفي حديث أبي امامة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
 نتمارى فغضب وقال (ذَرُّوا الْمِرَاءَ لِقِلَّةِ خَيْرِهِ - وَذَرُّوا الْمِرَاءَ فَإِنَّ نَفْعَهُ قَلِيلٌ
 وَإِنَّهُ يُهَيِّجُ الْعَدَاوَةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ) وقال بعض السلف من لاحى الإخوان
 وماراهم قلت مروته . وذهبت كرامته . وقال غيره ايك ومماراة الرجال
 فانك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم قال الحسن : لا تشتري عداوة
 رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا باعث على المماراة إلا إظهار التميز
 بمزيد العقل والفضل واحتقار المردود عليه بإظهار جهله وهذا يشتمل على
 التكبر والاحتقار ولا يذاء والشم بالحق والجهل ولا معنى للمعاداة إلا هذا
 فكيف تضام الأخوة والمصافاة فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنه قال لا تُمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه وقد
 قال عليه السلام (إِنَّكُمْ لَا تَسْعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَسْعَهُمْ مِنْكُمْ
 بَسْطُ وَجْهِ وَحَسْنُ خُلُقٍ) والمماراة مُضَادَّةٌ لحسن الخلق واعلم أن قوام
 الاخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة *

✽ الحق الرابع على اللسان بالنطق ✽

الاخوة كما تقتضي السكوت عن المكاره تقتضى أيضا النطق بالمحبات
 بل هو أخص بالاخوة لان من قنع بالسكوت صحب أهل القبور وانما يراد
 بالاخوة الاستفادة منهم لا ليتخلص عن أذاهم والسكوت معناه كف الاذى
 فعليه أن يتودد اليه بلسانه ويتفقده في أحواله التي يحب أن يتفقده فيها

كالسؤال عن عارض إن عرض واظهار شغل القلب بسببه . واستبطاء العافية
 عنه وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراحتها وجملة
 أحواله التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتة له في السرور بها فمعنى
 الاخوة المساهمة في السراء والضراء . وقد قال عليه السلام (إذا أحبَّ أحدكم
 أخاه فليخبره) وإنما أمر بالاجابة لان ذلك يوجب زيادة حب فان عرف
 انك تحبه أحبك بالطبع لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف
 والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين ولذلك علم
 النبي صلى الله عليه وسلم فيه الطريق فقال (تهادوا تحابوا) ومن ذلك أن
 تدعوه بأحب أسمائه اليه في غيبته وحضوره قال عمر رضى الله عنه ثلاث
 يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه اذا لقيتة أولا وتوسع له في المجلس
 وتدعوه بأحب أسمائه اليه . ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن
 أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده فان ذلك من أعظم الاسباب في جلب
 المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعتة وفعله حتى على عقله وخلقه
 وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وافتراء
 ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه . وآكد من ذلك أن تبلغه ثناء
 من أثني عليه مع اظهار الفرح فان اخفاء ذلك محض الحسد . ومن ذلك أن
 تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وان لم يتم ذلك وأعظم من ذلك
 تأثيراً في جلب المحبة الذب عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه
 بكلام صريح أو تعريض . فحق الاخوة التشمير في الحماية والنصرة وتبكيك

المتعنت وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب
وتقصير في حق الاخوة . واهماله لتمزيق عرضه كاهماله لتمزيق لحمه . فأخس
بأخ يراك والكلاب تفترسك وتمزق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة
والحمية للدفع عنك . وتمزيق الاعراض أشد على النفوس من تمزيق اللحوم
ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال (أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ
أَخِيهِ مَيْتًا) فاذن حماية الاخوة بدفع ذم الاعداء . وتعنت المتعنتين واجب
في عقد الاخوة . وقال بعضهم ماذا ذكر أخ لي بغيب الا تصورته جالسا فقلت
فيه ما يجب أن يسمع لو حضر . ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة
أخيه الى العلم بأقل من حاجته الى المال . فان كنت غنيا بالعلم فعليك مواساته
من فضلك وارشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا . فان علمته وأرشدته
ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل
وفوائده تركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه . وتنبيهه على
عيوبه . ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد . فما كان على
الملا فهو فضيحة . وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة . قال ذو النون
لا تصحب مع الله إلا بالموافقة ولا مع الخلق إلا بالمناصحة ولا مع النفس
إلا بالمخالفة *

ولا تظن أن في نصيح أخيك إجحاشا لقلبه . فان في تنبيهه على ما لا يعلمه
عين الشفقة وهو استمالة القلوب . أعنى قلوب العقلاء . وأما الحمقى فلا يلتفت
اليهم . فان من يذبحك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة انصفت بها

لتركي نفسك عنها كان كمن ينهك على حبة أو عقرب تحت ذيلك وقد
 همت باهلاكك فان كنت تكره ذلك فما أشد حقتك والصفات الذميمة
 عقارب وحيات وهي في الآخرة مهلكات فانها تلدغ القلوب والأرواح
 وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والأجساد وهي مخلوقة من نار الله الموقدة .
 ولذلك كان عمر رضى الله عنه يستهدى ذلك من اخوانه ويقول رحم الله
 امرأ أهدي الى أخيه عيوبه ومن كتاب بعض السلف لأخيه (اعلم أن
 من قرأ القرآن وآثر الدنيا لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين) وقد
 وصف الله تعالى الكاذبين بيفضهم للناصحين . إذ قال : (وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ
 النَّاصِحِينَ) وهذا في عيب هو غافل عنه فأما ما يظهره فلا بد من التلطف
 بنصحه بالتعريض مرة والتصريح أخرى الى حد لا يؤدي الى الإيجاش فان
 علمت أن النصيح غير مؤثر فيه وأنه مضطر من طبعه الى الإصرار عليه
 فالسكوت عنه أولى . وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه .
 أما ما يتعلق بتقصيره في حقتك فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح
 والتعاطي عنه . والتعرض لذلك ليس من النصيح في شيء نعم ان كان بحيث
 يؤدي استمراره عليه الى القطيعة فالعتاب في السر خير من القطيعة .
 والتعريض به خير من التصريح . والمكاتبة خير من المشافهة . والاحتمال
 خير من الكل *

﴿ الحق الخامس العفو عن الزلات والهفوات ﴾

هفوة الصديق ان كانت في دينه فلا بد من التلطف في نصحه كما قدمنا

فان أصرّ فمن السلف من رأى مقاطعته ومنهم من رأى ادامة حق مودته
وبغض عمله وأما زلته في حقه بما يوجب الجحاشه فلا خلاف في أن الأولى
العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تنزيله على وجه حسن ويتصور تمهيد
عذر فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة فقد قيل ينبغي أن تستنبط
لزلة أخيك سبعين عذراً فان لم يقبله قلبك فردّ اللوم على نفسك فتقول
لقلبك ما أقساك يعتذر اليك أخوك سبعين عذراً فلا تقبله فانت المغيب
لا أخوك وقال الأحنف (حق الصديق أن تحتمل منه ثلاثاً ظلم الغضب
وظلم الدالة وظلم الهفوة) ومهما اعتذر اليك أخوك كاذباً كان أو صادقاً
فاقبل عذره فالمؤمن ان غضب فهو سريع الرضاء * وينبغي أن لا يبالغ في
البغضة عند الواقعة قال تعالى (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ
عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً) وقال عمر رضى الله عنه : لا يكن حبك كلفاً ولا
بفضك تلفاً : وهو أن تحب تلف صاحبك *

✽ الحق السادس الدعاء للأخ ✽

فتدعوه في حياته ومماته بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به كما
تدعو لنفسك وفي الحديث : اذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك
ولك مثل ذلك . وفي حديث آخر : دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب
لا ترد . وكان أبو الدرداء يقول : انى لا أدعو لسبعين من اخواني في سجودى
أسميتهم بأسمائهم : وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول : وأين مثل الاخ
الصالح أهلك يقتسمون ميراثك وينعمون بما خلفت وهو منفرد بحزنك

مهم مما قدمت وما صرت اليه يدعوك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق
الثرى وعن بعض السلف : الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا للاحياء .

✽ الحق السابع الوفاء والاخلاص ✽

ومعنى الوفاء الثبات على الحب وادامته الى الموت معه وبعد الموت
مع اولاده وأصدقائه فان الحب انما يراد للآخرة فان انقطع قبل الموت
حبط العمل وضاع السعى . وروي أنه صلى الله عليه وسلم أكرم عجزاً
دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال (إنما كانت تأتينا أيام خديجة وإن
كرم العهد من الدين) . فمن الوفاء للاخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه
والمتعلقين به . ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الاخ في نفسه
فان فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر لدلالته على قوة الشفقة والحب ومن
ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا وكيف يحسده
وكل ما هو لآخيه فاليه ترجع فائدته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله
تعالى فقال (ولا يجِدُونَ في صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ) ووجود الحاجة هو الحسد .

(ومن الوفاء) أن لا يتغير حاله في التواصل مع أخيه وان ارتفع شأنه
واتسعت ولايته وعظم جاهه والترف على الاخوان بما يتجدد من الاحوال
لئلا قال الشاعر .

ان الكرام اذا ما أيسروا ذكروا من كان يألفهم بالمنزل الخشن
واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الاخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين

بل من الوفاء له المخالفة والنصح لله *

ومن آثار الصدق والاخلاص وتنام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة نفور الطبع عن أسبابها كما قيل *

وجدت مصيبات الزمان جميعها سوى فرقة الاحباب هينة الخطب
وأشد ابن عينة هذا البت . وقال : لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين
سنة ما يخيل إلي أن حسرتهم ذهبت من قلبي *

(ومن الوفاء) أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه *

(ومن الوفاء) أن لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي رحمه الله اذا أطاع
صديقك عدوك فقد اشترك في عداوتك ^(١) *

✽ الحق الثامن التخفيف وترك التكلف والتكليف ✽

وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته
وحاجاته ويرفقه عن أن يحمّله شيئا من اعبائه ، فلا يكلفه القيام بحقوقه بل

(١) أقول ما ألطف ما قاله ابن المقفع في الدرة اليتيمة في باب الصديق
في هذا المقام ما مثاله : إن رأيت صاحبك مع عدوك فلا يغضبك ذلك فانما
هو أحد رجلين ان كان رجلا من إخوان الثقة فأنفع موطنه لك أقربها
من عدوك لشر يكفه عنك وعورة يسترها منك وغائبة يطلع عليها لك .
فأما صديقك فما أغناك أن يحضره ذو ثقتك . وان كان رجلا من غير خاصة
إخوانك فبأي حق تقطعه عن الناس وتكلفه أن لا يصاحب ولا يجالس الا
من تهوى اه وهو كلام جيد يأخذ بيد الواقف الى الانصاف

لا يقصد بمحبته الا الله تعالى استعانة به على دينه واستئناساً ببقائه وتقرباً الى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته قال بعضهم (من اقتضى من اخوانه مالا يقتضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد أتعبهم ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم) وتام التخفيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه . وقال علي رضي الله عنه . شرّ الاصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك الى مداراة والجاك الى اعتذار . وقال الفضل . انما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه . وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول . أثقل اخواني علي من يتكاف لي ويحفظ منه وأخفهم علي قلبي من أكون معه كما أكون وحدي .

(ومن التخفيف) وترك التكلف أن لا يعترض في نوافل العبادات . كان طائفة من الصوفية يصطحبون على أن أحدهم ان أكل النهار كله لم يقل له صاحبه صم . وان صام الدهر كله لم يقل له افطر . وان نام الليل كله لم يقل له قم . وان صلى الليل كله لم يقل له نم . وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان . وقد قيل (من سقطت . كَفَنَتْهُ دَامَتُ الْفَنَةُ . ومن خفت مؤنته دامت مودته) وقال بعضهم . اذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به اذا أكل عنده ودخل اخلاء وصلى ونام فدكر ذلك لبعض المشايخ فقال بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الاهل في بيت أخيه لان البيت يتخذ للاستخفاء في هذه الامور الخمس والا فلما جدد أرواح الصلاة

المتعبدین فاذا فعل هذه الخمس فقد تم الاخاء وارتفعت الحشمة وتأكد
 الانبساط وقول العرب في تسليمهم يشير الى ذلك إذ يقول أحدهم
 لصاحبه (مرحبا وأهلا وسهلا) أى لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب
 والمكان . ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا . ولك عندنا
 سهولة في ذلك كله أى لا يشتد علينا شئ مما تريد ولا يتم التخفيف
 وترك التكلف الا بأن يرى نفسه دون اخوانه ويحسن الظن بهم وبسي-
 الظن بنفسه ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له فهذه أقلّ
 الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للأخ
 ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال
 صلى الله عليه وسلم (بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُحَقِّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ)
 ومن تمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور اخوانه في كل ما يقصده ويقبل
 اشارتهم فقد قال تعالى (وشاورهم في الأمر) فهذا جامع حقوق
 الصحبة . ولا يتم ذلك الا بأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيد بحقوقهم
 جميع جوارحك (أما البصر) فبأن تنظر اليهم نظر مودة يعرفونها منك
 وتنظر الى محاسنهم . وتعامى عن عيوبهم . ولا تصرف بصرك عنهم في وقت
 اقبالهم عليك وكلامهم معك روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يعطى كل من جلس اليه نصيباً من وجهه لا يظن جليسه إلا أنه أكرم
 الناس عليه وكان عليه السلام أكثر الناس تبسماً وضحكاً في وجوه أصحابه
 وتعجبوا مما يحدثونه (وأما السمع) فبأن تسمع كلامهم متلذذاً بسماعه

ومصدقاً به ومظهراً الاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا
منازعة ومداخلة واعتراض فان أرهقك عارض اعتذرت اليهم ■

(وأما اللسان) فقد ذكرنا حقوقه ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم
ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون (وأما اليدين) فأن لا يقبضهما عن معاونتهم
في كل ما يتعاطى باليد (وأما الرجلان) فأن لا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه
ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد إلا
بقعودهم ■ ويقعد متواضعاً حيث يقعد ■

✽ خاتمة في جملة من آداب المعيشة والمجالسة مع أصناف الخلق ✽
قال بعض الحكماء إن أردت حسن المعيشة فائق صديقك وعدوك
بوجه الرضا وتوقر من غير كبر وتواضع في غير مذلة وكن في جميع
أمورك في أوسطها ■ فكلما طرأ في قصد الأمور ذميم ■ ولا تنظر
في عطفك ولا تكثر الالتفات ولا تقف على الجماعات وإذا جلست
فلا تستوفز وتحفظ من تشبيك أصابعك والعبث بلحيثك وخاتمك وتخليل
أسنانك وادخال أصبعك في أنفك وكثرة بصافك وتنخمك وكثرة
التعطى والتثاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هادئاً
وحديثك منظوماً مرتباً واصغ الى الكلام الحسن ممن حدثك من غير
إظهار تعجب مفرط ولا تسأله أعادته واسكت عن المضاحك ولا تحدث
عن إعجابك بولدك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك ولا تصنع
تصنع المرأة في التزين ولا تبدل تبدل العبد ولا تلج في الحاجات ولا

تشجع أحداً على الظلم ولا تعلم أهلَكَ وولدَكَ فضلاً عن غيرهم مقدار مالِكَ
فاتهم ان رأوه قليلاً هنت عندهم وان كان كثيراً لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم
من غير عنف وإن لهم من غير ضعف واذا خاضعت فتوقر وتحفظ
من جهلك وتجنب عجلتك وتفكر في حجتك ولا تكثر الاشارة بيدك
ولا تكثر الالتفات الى من ورائك واذا هدأ غيظك فتكلم ولا تجعل
مالك أكرم من عرضك واذا دخلت مجلساً فالأدب فيه البداية بالتسليم
وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب الى
التواضع وأن تحيى بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على
الطريق فان جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم واغاثة الملهوف
وعون الضعيف وارشاد الضال ورد السلام واعطاء السائل والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر والارتداد لموضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة وآياتك
أن تمارح ايدياً أو غير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى عليك
ومن بلى في مجلس بمزاح أو لفظ فليذكر الله عند قيامه قال النبي صلى الله
عليه وسلم (مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلَسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَفْظُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ
مِنْ مَجْلَسِهِ ذَلِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلَسِهِ ذَلِكَ) *

✽ بيان حق المسلم والرحم والجوار ✽

إعلم أن الانسان حاجته لمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بدٌّ من تعلم
آداب المخالطة وكل مخالط ففي مخالطته أدب والآدب على قدر حقه

وحقه على قدر رابطته إما القرابة وهي أخصها أو أخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة والصحبة واما الجوار واما صحبة السفر والمكتب والدرس والصداقة أو الاخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم المحرم آكد وللمحرم حق ولكن حق الوالدين آكد وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربته من الدار وبعده ويظهر التفاوت عند النسبة حتى أن البلدى في بلاد الغربه يجرى مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة والاختلاط *

﴿ حقوق المسلم ﴾

(هي أن تُسَلِّمَ عليه إذا لقيتُهُ) وتحييه إذا دعاك وتشتمه إذا عطس وتعوده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات وتبرقسه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك ومنها أن تحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك قال صلى الله عليه وسلم (مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عَضُوهُ مِنْهُ تَدَاعَى سَائِرُهُ بِالْحُمَّى وَالسَّهَرِ) وعنه صلى الله عليه وسلم (الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا) ومنها أن لا يؤذى أحداً من المسلمين بفعل ولا قول قال صلى الله عليه وسلم (الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ * وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمُ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الشَّوْءَ وَاجْتَنَبَهُ) وعنه صلى الله عليه وسلم (لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرْوَعَ مُسْلِمًا) ومنها أن يتواضع لكل

مسلم ولا يتكبر عليه قال صلى الله عليه وسلم (إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد) ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض . ففي الحديث (لا يدخل الجنة قتات) ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال صلى الله عليه وسلم (لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) وقالت عائشة رضي الله عنها : ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله . وفي الحديث (ما زاد الله رجلاً بقنو إلا عزاً) ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل . وفي أثر : اصنع المعروف في أهل وفي غير أهل . فإن أصبت أهل فهو أهل . وإن لم تصب أهل فانت من أهل . وفي آخر : رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر . ولم يكن أحد يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أقبل عليه بوجهه . ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه . ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بأذنه بأن يستأذن ثلاثاً فإن لم يؤذن له انصرف . ومنها أن يخالق الجميع بخلق حسن ويعامله بحسب طريقته . ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان وفي الحديث (ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا) والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان إذا قدم من سفره تلقى بالصبيان ثم يأمر بهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ويأمر

أصحابه أن يحملوا بعضهم . وكان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة
 ويسميه فيأخذه فيضعه في حجره فرمى بال الصبي ثم بغسل ثوبه صلى
 الله عليه وسلم بعد ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشراً طلق الوجه رقيقاً
 قال صلى الله عليه وسلم (أَتَدْرُونَ عَلَى مَنْ حُرِّمَتِ النَّارُ) قالوا الله ورسوله
 أعلم قال (عَلَى اللَّيْنِ الْهَيِّنِ السَّهْلِ الْقَرِيبِ) وقال صلى الله عليه وسلم (اتَّقُوا
 النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ) ومنها أن لا يعد مسلماً بوعده
 الا وبنى به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الْعِدَّةُ عَظِيمَةٌ) وقال (الْعِدَّةُ
 دَيْنٌ) وقال (ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى مَنْ إِذَا
 حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ) *

(ومنها) أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتي اليهم إلا بما يحب أن
 يؤتى اليه قال صلى الله عليه وسلم (يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ أَحْسِنْ جُحَاوَرَةَ مَنْ
 جَاوَرَكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا) ■
 (ومنها) أن يزيد في توقير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته فينزل
 الناس منازلهم ■

(ومنها) أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد اليه سبيلا قال
 صلى الله عليه وسلم (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ) وفي الحديث
 (لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا) وهذا يدل على
 وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب . ولا يسقط الواجب
 إلا بواجب آكد منه وقال صلى الله عليه وسلم (كُلُّ الْكُذْبِ مَكْتُوبٌ)

إِلَّا أَنْ يَكْذِبَ الرَّجُلُ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ . أَوْ يَكْذِبَ بَيْنَ
اِثْنَيْنِ فَيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا . أَوْ يَكْذِبَ لِمَرْأَتِهِ لِيَرْضَاهَا) *

(ومنها) أَنْ يَسْتَرْ عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ كُلِّهِمْ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ
سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ سِتْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (لَا يَرَى الْمُؤْمِنُ مِنْ أَخِيهِ عَوْرَةً فَيَسْتُرُهَا عَلَيْهِ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ)
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَامَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي
قَلْبِهِ لَا تَقْتَابُوا النَّاسَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ
يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَلَوْ كَانَ فِي جَوْفِ بَيْتِهِ)
وَرَوَى عَنْ بَعْضِ الْخُلَفَاءِ أَنَّهُ كَانَ يَعْصِي مِنَ اللَّيْلِ فَسَمِعَ صَوْتَ رَجُلٍ فِي
بَيْتٍ يَتَغْنَى فَتَسَوَّرَ عَلَيْهِ فَوَجَدَ عِنْدَهُ امْرَأَةً وَعِنْدَهُ خمر فَقَالَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ أَظَنَنْتَ
أَنْ اللَّهُ يَسْتَرْكَ وَأَنْتَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَقَالَ وَأَنْتَ أَيُّهَا الْأَمِيرُ لَا تَعْجَلْ فَإِنْ كُنْتُ
عَصَيْتُ اللَّهَ وَاحِدَةً فَقَدْ عَصَيْتَ اللَّهَ فِي ثَلَاثًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَا تَجَسَّسُوا)
وَقَدْ تَجَسَّسْتَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا)
وَقَدْ تَسَوَّرْتُ عَلَى . وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ)
الْآيَةَ وَقَدْ دَخَلْتُ بَيْتِي بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَا سَلَامٍ . فَقَالَ الْأَمِيرُ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ
خَيْرٍ إِنْ عَفَوْتُ عَنْكَ قَالَ نَعَمْ وَاللَّهِ إِنْ عَفَوْتُ عَنْكَ لَا أَعُودُ إِلَى مِثْلِهَا أَبَدًا
فَعَفَا عَنْهُ وَخَرَجَ وَتَرَكَهُ . وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كُلُّ أُمَّتِي مُعَافَى إِلَّا
الْمُجَاهِرِينَ وَإِنَّ مِنَ الْمُجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ الشُّؤْمَ سِرًّا ثُمَّ يُخْبِرَ بِهِ)
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ أَسْمَعَ خَبَرَ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أُذُنِهِ

الآنك يوم القيامة) *

(ومنها) أن يتقى مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن
ولألسنتهم عن الغيبة فانهم إذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه كان
شريكا قال الله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا
الله عذواً بغير علم) وقال صلى الله عليه وسلم (كيف ترون من سب
أبويه) فقالوا وهل من أحد يسب أبويه فقال (نعم يسب أبوى غيره
فيسبون أبويه) وقال عمر رضى الله عنه : من أقام نفسه مقام التهم فلا يلوم
من أساء به الظن *

(ومنها) أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده
منزلة ويسمى في قضاء حاجته بما يقدر قال صلى الله عليه وسلم (اشفعوا تؤجروا) *

(ومنها) أن يبدأ من يلقى بالسلام قبل الكلام وبصافحه عند السلام
قال الله تعالى (وإذا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها) وقال صلى
الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا
حتى تحابوا أولا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم) قالوا بلى يا رسول الله
قال (أفشوا السلام بينكم) وعنه صلى الله عليه وسلم (يسلم الرَّاكِبُ على
المَاشِي وإذا سلمَ عن القومِ واحدٌ أجراً عنهم) وكان أنس رضى الله عنه
يمرّ على الصبيان فيسلم عليهم ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه فعل ذلك . وروى أنه صلى الله عليه وسلم مرّ في المسجد يوماً وعصبة
من الناس قعود فأومأ بيده بالسلام وقال صلى الله عليه وسلم (إذا انتهى

أحدكم إلى مجلسٍ فليُسلم فإن بدا له أن يجلسَ فليجلسَ ثم إذا أقام
فليُسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة) وروى أن من تمام التحية
المصافحة . وقال الحسن (المصافحة تزيد في الود) ولا بأس بقبلة يد المعظم
في الدين تبركا به وتوقيرا له . وروى أنه صلى الله عليه وسلم أذن في تقبيل
يده ورأسه . والانحناء عند السلام منهي عنه . والالتزام والتقبيل قد ورد
عند القدوم من السفر . والأخذ بالركاب في توقير العلماء . ورد به الأثر
فعل ذلك ابن عباس بركاب زيد بن ثابت . وقال صلى الله عليه وسلم
لا يُقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا)
ويستحب للداخل إذا سلم ولم يجد مجلسا أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل
اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها
وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الآخر فأدبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لهم (ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله
فآواه الله وأما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض
الله عنه) وسلمت أم هانئ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال (من هذه)
فقبل له أم هانئ فقال عليه السلام (مرحبا يا أم هانئ) =

(ومنها) أن يصون عرض أخيه ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر
ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة
الاسلام . وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من امرئ)

مُسْلِمٌ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَهَكُ فِيهِ عَرِضُهُ وَيُسْتَحَلُّ حُرْمَتُهُ إِلَّا نَصْرَهُ
 اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ خَذَلَ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ
 تُنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ *

(ومنها) تسميت العاطس قال عليه السلام في العاطس (يقول الحمد
 لله على كل حال ويقول الذي بُشِّمَته يرحمكم الله ويردُّ عليه العاطسُ
 فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم) ويستحب إذا عطس أن يغمض صوته
 ويختم وجهه وإذا ثأب أن يضع يده على فيه *

(ومنها) أنه إذا بلى بذي شرف ينبغي أن يجامله ويتقيه . قال بعضهم
 خالص المؤمن مخالصة وخالق الفاجر مخالقة فان الفاجر يرضى بالخلق الحسن
 في الظاهر . وقال أبو الدرداء (إنا لنبش في وجوه أقوام وأن قلوبنا لتلعنهم)
 وهذا معنى المداراة وهو مع من يخاف شره قال الله تعالى (إدفع بالتي
 هي أحسن) قال ابن عباس في معنى قوله تعالى (ويدروُنَ بالحسنة السيئة)
 أي الفحش والأذى بالسلام والمداراة . وقال في قوله تعالى (ولولا دفعُ الله
 النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ) قال بالرغبة والرغبة والحياء والمداراة . وقالت عائشة
 رضي الله عنها : استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (إنذِنوا
 لَهُ فَبَشَّ رَجُلٌ الْعَشِيرَةَ هُوَ) فلما دخل ألان له القول حتى ظننت أن له
 عنده منزلة فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذي قلت ثم ألتيت له القول
 فقال (يا عائشة إنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ
 إِيْتَاءَ فُحْشِهِ) وفي الخبر (ما وقى الرجلُ بهِ عَرِضُهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ) وقال

محمد بن الحنفية : ليس بحكيم من لا يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته
بداً حتى يجعل الله له فرجاً ■

(ومنها) أن يختلط بالمساكين ويحسن الى الأيتام كان النبي صلى
الله عليه وسلم يقول (اللهم أخيني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشُرني في
زُمرَةِ المساكين) وقد روي أن سليمان عليه السلام في ملكه كان إذا
دخل المسجد فرأى مسكيناً جلس اليه وقال مسكين جالس مسكيناً . وفي
الخبير (لا تغبطن فاجراً بنعمة فإنك لا تدري إلام يصير بعد الموت فإن
من ورائه طالبا حثيثاً) ■

(وأما اليتيم) فقال صلى الله عليه وسلم (من ضمَّ يتماً حتى يستغني فقد
وجبَّت له الجنة) وقال صلى الله عليه وسلم (أنا وكافلُ اليتيم كهاتين) وهو
يشيرُ بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم (من وضع يده على رأس يتيم
ترحماً كانت له بكلِّ شعرة تمرُّ عليها يده حسنة) وقال صلى الله عليه
وسلم (خيرُ بيتٍ من المسلمين بيتٌ فيه يتيمٌ يحسنُ إليه وشرُّ بيتٍ
من المسلمين بيتٌ فيه يتيمٌ يساءُ إليه) *

(ومنها) النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال السرور على قلبه
قال صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن أحدكم حتى يحبَّ لأخيه ما يحبُّ لنفسه)
وعنه (من أقرَّ عينَ مؤمنٍ أقرَّ اللهُ عينه يومَ القيامة) وعنه (من فرَّجَ
عن مؤمنٍ مغمومٍ أو أعانَ مظلوماً غفرَ له) وعنه (إنَّ من أحبِّ الأعمالِ
إلى الله إدخالَ السرورِ على قلبِ المؤمنِ وأن يفرَّجَ عنه غماً أو يقضيَ

عنه دينا أو يطعمه من جوع) *

(ومنها) أن يعود مرضاهم وأدب العائد خفة الجلسة وقلة السؤال واطهار الرقة والدعاء بالعافية . وغض البصر عن عورات الموضع . وعند الاستئذان لا يقابل الباب . ويدق برفق . ولا يقول انا اذا قيل له من . وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم (إذا عادَ المسلمُ أخاهُ أو زارهُ قال اللهُ تعالى طِبْتَ وطابَ ثَمَشَاكَ وَتَبَوَّاتَ مَنْزِلًا فِي الْجَنَّةِ) وعن عثمان رضي الله عنه قال مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : (بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَعِيذُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ مِنْ شَرِّ مَا تَجِدُ) قاله مراراً ويستحب للعليل أيضاً أن يقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد . وقال طاوس : أفضل العيادة أخفها وجملة أدب المريض حسن الصبر . وقلة الشكوى والضجر .

والفرع الى الدعاء . والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء *

(ومنها) أن يشيع جنازتهم قال صلى الله عليه وسلم (من شيعَ جنازةً فَلَهُ قَبْرَاطٌ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ وَقَفَ حَتَّى دُفِنَ فَلَهُ قَبْرَاطَانِ وَالْقَبْرَاطُ مِثْلُ أَحَدٍ) - جبل عظيم في المدينة المنورة - والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار *

(ومنها) أن يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله عليه وسلم (مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْظَعُ مِنْهُ) وعن خاتم الأصم : من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه

وخاتمهم : وقال ميمون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى المقبرة فلما نظر الى القبور بكى وقال يا ميمون هذه قبور آبائي كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم أما تراهم صرعى قد حلت بهم المثلاث وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحداً أنعم ممن صار الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله ■

(وآداب المعزى) خفض الجناح . و اظهار الحزن . وقلة الحديث . وترك التبسم ■

(وآداب تشييع الجنازة) لزوم الخشوع وترك الحديث وملاحظة الميت والتفكير في الموت والاستعداد له والاسراع بالجنازة سنة (فهذه) جل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق (والجملة الجامعة) فيه أن لا تستصغر منهم أحداً حياً كان أو ميتاً قهلاً . لأنك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان فاسقاً فله يخنم لك بمثل حله ويختم له بالصلاح ولا تنظر اليهم في حال دنياهم بعين التعظيم فإن الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة إلا إذا رأيت منكراً في الدين فتعادي أفعالهم القبيحة . ولا تسكن اليهم في ثنائهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فقد لا يكون لذلك حقيقة باطنا ، ولا تشك اليهم أحوالك فيكلك الله اليهم ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسركما في العلانية فذلك طمع كاذب ولا تطمع فيما في أيديهم فتستعجل الدل . وإذا سألت أخاً منهم حاجة فقضاها

فهو أخ مستفاد وان لم يقض فلا تعاتبه فيصير عدواً تطول عليك مقاساته
ولا تشغل بوعظ من لا ترى فيه مخايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك
وليكن وعظه عرضاً واسترسالاً من غير تنصيب على الشخص . وإذا بلغك
منهم غيبة أو رأيت منهم شراً فكل أمرهم الى الله واستعذ بالله من
شرهم . ولا تشغل نفسك بالكفاة فيزيد الضرر . وكن فيهم سمياً لحقهم
أصم عن باطلهم نطوقاً بحقهم . واحذر صحبة أكثر الناس فانهم لا يقيلون
عشرة . ولا يغفرون زلة ولا يسترئون عورة ، ويحاسبون على النقيير والقطمير
ويحسدون على القليل والكثير . ولا تعمل على مودة من لم تخبره حق
الخبرة . بأن تصحبه مدة فتجربه في أحواله أو تعامله بالدينار والدرهم أو تقع
في شدة فتحتاج اليه أو تسافر معه فان رضىته في هذه الأحوال فاتخذته
أباك ان كان كبيراً ، وابناً لك ان كان صغيراً ، أو أخاً ان كان مثلاً لك ،
فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق *

(حقوق الجوار)

اعلم أن الجوار يقتضى حقاً وراء ما تقتضيه أخوة الاسلام فيستحق
الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم
(الجيران ثلاثة جار له حق واحد وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق
فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار
وحق الاسلام وحق الرحم وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق
الجوار وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك) فانظر

كيف أثبت للمشرك حقاً بمجرد الجوار . وقال صلى الله عليه وسلم (أحسن
 مجاورة من جاورك تكن مسلماً) وقال صلى الله عليه وسلم (ما زال
 جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه) وقال صلى الله عليه وسلم
 (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) وقال صلى الله عليه
 وسلم (لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه) وقال صلى الله عليه وسلم
 (لا يمنعن أحدكم جاره أن يغرز خشبة في جداره) وكان أبو هريرة
 رضى الله عنه يقول ما لي أراكم عنها معرضين والله لأرمينها بين أكتافكم
 وقد ذهب بعض العلماء الى وجوب ذلك . وقيل لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذى جيرانها فقال صلى الله عليه
 وسلم (هي في النار) وعن النبي صلى الله عليه وسلم (أربعمون داراً جاراً) قال
 الزهري يعني أربعين عن يمينه ويساره وخلفه وبين يديه . واعلم انه ليس
 حق الجوار كف الأذى فقط بل احتمال الأذى بل لا بدّ فوقه من الرفق
 وإسداء الخير والمعروف . وحكى أن ابن المقفع بلغه أن جاراً له يبيع داره
 في دين ركه وكان يجلس في ظلّ داره فقال ما قت إذا بجرمة ظل داره إن
 باعها مُعدماً فدفع اليه ثمن الدار وقال لا تبعها . وجملة حق (الجار) أن يبدأ
 بالسلام . ولا يكثر عن حاله السؤال . ويعوده في المرض . ويعزيه في المصيبة
 ويقوم معه في العزاء . ويهنئه في الفرح . ويظهر الشركة في السرور معه .
 ويصفح عن زلاته . ولا يطلع من السطح الى عوراته . ولا يضايقه في وضع
 الجذع على جداره . ولا يضيق طريقه الى الدار . ولا يتبعه النظر فيما يحمله

الى داره . ويستمر ما ينكشف له من عوراته . وينعشه من صرخته اذا نأته
 نأته . ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته . ولا يسمع عليه كلاما . ويغض
 بصره عن حرمة . ولا يديم النظر الى خادمته . ويتلطف لولده في كلمته .
 ويرشده الى ما يجمله من أمر دينه ودنياه . هذا الى جملة الحقوق التي ذكرناها
 لعامة المسلمين *

* حرق الأقارب والرحم *

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا الرَّحْمَنُ وَهَذِهِ
 الرَّحِمُ شَقَقْتُ لَهَا إِسْمًا مِنْ اسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَنِي وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَنِي)
 وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أفضل قال (اتقاهم الله
 وأوصلهم لرحمه وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر) وقال صلى الله
 عليه وسلم (الصَّدَقَةُ عَلَى الْمِسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ اثْنَتَانِ
 صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ) ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له يعجبه عملا بقوله
 تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) قال يا رسول الله هي في سبيل
 الله وللفقراء والمساكين فقال عليه السلام (وَجِبَ أَجْرُكَ وَاقْسِمَةُ
 فِي أَقَارِبِكَ) *

* حقوق الوالدين والولد *

لا يخفى أنه اذا تأكد حق القرابة والرحم فأخص الأرحام وأمسها
 الولادة فيتضاعف تأكد الحق فيها . قال صلى الله عليه وسلم (بِرُّ أُمِّكَ

وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك) وقال رجل يا رسول الله هل بقي
على من برّ أبوى شيء أبرهما به بعد وفاتهما قال (نعم الصلاة عليهما
والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقيهما وصلة الرحم التي
لا توصل إلا بهما) وقال صلى الله عليه وسلم (إن من أبر البر أن يصل
الرجل أهل ودايه بعد أن يؤلى الأب) وعنه صلى الله عليه وسلم (رحم
الله والدًا أعان ولده على برّه) أى لم يحمله على العقوق بسوء عمله وعنه صلى
الله عليه وسلم (ساووا بين أولادكم فى العطية) وعنه أيضا (من حق الولد
على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه) ويستحب الرفق بالولد رأى
الأقرع بن حابس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن
فقال ان لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام (إن
من لا يرحم لا يرحم) وقال معاوية للأحنف بن قيس ماتقول فى الولد قال
يا أمير المؤمنين ثمار قلوبنا . وعماد ظهورنا . ونحن لهم أرض ذليله . وسما
ظليله . وبهم نصول على كل جليله . فان طلبوا فاعطهم . وان غضبوا فارضهم
يمنحوك ودهم . ويحبوك جهدهم . ولا تكن عليهم قفلا ثقيلًا فيملوا حياتك
ويودوا وفاتك . ويكرهوا قربك . فقال معاوية لله أنت يا أحنف لقد أرضيتنى
عن سخطت عليه من ولدى . ووصله بعطية عظي *

واعلم أن أكثر العلماء على أن طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات وان لم
تجب فى الحرام المحض . وليس للولد أن يسافر فى مباح أو نافلة إلا باذنها وقال
صلى الله عليه وسلم (حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده) *

كتاب العزلة والمخالطة

اعلم أن من السلف من آثر العزلة لفوائدها كالمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم والتخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض للانسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء الى غير ذلك وأما أكثر السلف فذهبوا الى استحباب المخالطة واستكثار المعارف والاخوان والتآلف والتحبب الى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاوناً على البر والتقوي وان فوائد العزلة المتقدمة يمكن نيلها من المخالطة بالمجاهدة ومغالبة النفس . وبالجملة فالمخالطة فوائد عظيمة تفوت بالعزلة فان قلت ما هي فوائد المخالطة والدواعي اليها فاعلم انها هي التعليم والتعلم . والنفع والانتفاع . والتأديب والتأدب . والاستئناس والايناس . ونيل الثواب واثله في القيام بالحقوق . أو اعتياد التواضع . أو استفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها *

(فأما العلم والتعليم) فهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك الا بالمخالطة والمحتاج الى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة ومن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الاكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد

يستوعبها ولا ينفك في أعماله بالبدن وانتلب عن أنواع من الغرور ويكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين ولا خير في عزلة العوام والجهال (وأما التعليم) ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية المعلم والمتعلم *

(وأما الاتفاع بالناس) فبالكسب والمعاملة إذ لا يتأتى إلا بالمخالطة ومن اكتسب من وجهه وتصدق منه كان أفضل من المعتزل المشتغل بالنافلة *
 (وأما النفع) فهو أن ينفع الناس إما بماله أو بيده فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة ففي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال إلا بالمخالطة ومن قدر عليه مع القيام بمحدود الشرع فهو أفضل له من العزلة *
 (وأما التأديب بنصح الغير والتأديب) ونعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسراً للنفس وقهراً للشهوات فهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة *

(وأما الاستئناس والايناس) فهو مستحب لأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب تهيج دواعي النشاط في العبادة فإن القلوب إذا كربت عميت والنفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروّح وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة وقد قال ابن عباس لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس فلا يستغنى المعتزل اذن عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم واليلة ساعة فليجتهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر

ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم (المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل) وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين والقصور عن الثبات على الحق ففي ذلك متروح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول باصلاح نفسه ■

(وأما نيل الثواب) فبحضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه إلا لخوف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتفق إلا نادراً . وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث أنه ادخال سرور على قلب مسلم * (وأما إنالة الثواب) فهو أن يأذن بعبادته وتعزيته في المصائب وتهنئته على النعم فانهم ينالون بذلك ثوابا . فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بآفاتهما التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة *

(وأما التواضع) فانه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا في اختيار العزلة أو مخافة أن لا يوقر في المحافل أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحله وأبقى على اعتقاد الناس في تعبه وزهده وعلامة هؤلاء انهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والامراء اليهم ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يبغض اليه المخالطة وزيارة الناس لبغض اليه زيارتهم له ولكن اعتزاله سببه شدة اشتغاله بالناس لان قلبه متجرد للاتفات الى نظرم اليه بعين الوقار والاحترام . والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه (أحدها) ان التواضع والمخالطة

لا تنقص عن منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه (الثاني) ان الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لانه لو عرف الله حق المعرفة علم أن الخلق لا يغنون عنه من الله شيئاً وأن ضرره ونفعه بيد الله بل رضا الناس غاية لا تتال فرضاء الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى . والله ما أقول لك الانصحا انه ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا يصلحك فافعله فاذن من حبس نفسه في البيت لتحسن اعتقادات الناس فيه فهو في غناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون . وبالجملة فلا تستحب العزلة الا لمستغرق الأوقات في علم بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته أو كثرت آفاته ■

(وأما التجارب) فانها تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل الغريزي ليس كافيا في تفهم مصالح الدين والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحكه التجارب فالصبي اذا اعتزل بقي غمرا جاهلا بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال وبالجهل يحبط العمل الكثير وبالعلم يزكو العمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم (فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي)

اذا عرفت ما تقدم من الفوائد والآفات يتبين لك الأفضل من المخالطة

والعزلة وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال *

كتاب آداب السفر

اعلم أن كل من سافر وكان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكي سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب ان أهلها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان وإن واظب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بأعمال الآخرة . واليك جملة من أقسام الأسفار ■

(القسم الأول) السفر في طلب العلم وهو إما واجب وإما نفل وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا . وذلك العلم إما علم بأمور دينية أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه . وقد قال عليه السلام (مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ) ورحل جابر بن عبد الله من المدينة مسيرة شهر في حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه عن عبد الله بن أنيس حتى سمعه عنه وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام الى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعا وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك مهم فان من لا يطلع على خباثت صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها والنفس في الوطن مع موآاة الأسباب لا تظهر خباثت أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات فاذا امتحنت بمشاق الغربة وقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعيوبها وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال والبرارى والبحار وأنواع الحيوان والنبات وما من شىء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية

(القسم الثاني) أن يسافر لأجل العبادة من حج أو جهاد وفي الحديث
(لا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى)

(القسم الثالث) أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش الدين وذلك
أيضا حسن فالفرار مما لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين . وقد كان من
عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن . وروى أن بعضهم
قيل له إلى أين قال بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقيم بها ف قيل له
وتفعل هذا قال نعم إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فانه أسلم لدينك
وأقل لهلك . وهذا هرب من غلاء السعر *

(القسم الرابع) السفر هربا مما يقدر في البدن كالطاعون أو في المال
كغلاء السعر أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في
بعض المواضع وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من
الفوائد أو استجابته ولكن يستثنى الطاعون فلا ينبغي أن يفر منه لورود
النهي فيه (وبالجملة) فالسفر ينقسم إلى مذموم ومحمود ومباح والمذموم
منه حرام كالسفر للعاق لوالديه ومنه مكروه كالخروج من بلد الطاعون *
والمحمود منه واجب كالحج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم
ومنه مندوب كزيارة العلماء للتخلق بأخلاقهم وآدابهم وتحريك الرغبة
للاقتداء بهم واقتباس الفوائد العلمية من أنفاسهم . وأما المباح فمرجه إلى النية
فهما كان قصده بطلب المال مثلا التعفف عن السؤال ورعاية ستر المرأة

على الأهل والعيال والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه
 النية من أعمال الآخرة ولو خرج الى الحج وباعته الرياء والسمعة لخرج عن
 كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم (الأعمال بالنيات)

✽ آداب المسافرين من أول نهوضه الى آخر رجوعه ✽

(الأدب الأول) أن يبدأ برد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة
 لمن تلزمه نفقته و بردّ الودائع إن كانت عنده ولا يأخذ لزاده الا الحلال
 الطيب وليأخذ قدراً يوسع به على رفقائه ولا بد في السفر من طيب الكلام
 وإطعام الطعام ومن اظهار مكارم الأخلاق والسفر من أسباب الضرر ومن
 أحسن خلقه في الضرر فهو الحسن الخلق وتمام حسن خلق المسافر بالاحسان
 الى المكارى ومعاونة الرفقة بكل ممكن واعانة المنقطع بمركوب أو زاد وتمام
 ذلك مع الرفقاء بمزاح ومطايبة في بعض الأوقات من غير فحش ومعصية
 ليكون ذلك شفاء لضرر السفر ومشاقه (الثاني) أن يختار رفيقا فلا يخرج
 وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره اذا
 نسي ويعينه ويساعده اذا ذكر فان المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل
 الا برفيقه . وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر الرجل وحده
 وقال (اذا كنتم ثلاثة في السفر فأمرؤا أحدكم) وليؤمروا أحسنهم أخلاقا
 وأرقهم بالأصحاب وأسرعهم الى الإيثار وطلب الموافقة . وانما يحتاج الى
 الأمير لأن الآراء تختلف في مصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد
 إلا من الكثرة . وانما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد (ولو كان

فيها آلهة إلا الله أفسدتا (الثالث) أن يودع رقاء الحضر والأهل
 والأصدقاء وليدع عند الوداع بقوله لمودعه : أستودع الله دينك وأمانتك
 وخواتيم عملك وليدع المقيم له بقوله : زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك
 للخير حيث توجهت . وليصل المسافر قبل سفره ركعتين صلاة الاستخارة
 وإذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة
 إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم
 أو أجهل أو يجهل علي فاذا ركب فليقل (سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا
 له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون) * (الرابع) أن يرفق بالدابة إن كان راكبا
 فلا يحملها ما لا تطيق ولا يضربها في وجهها فانه منهي عنه . ويستحب أن
 ينزل عن الدابة أحيانا يروحها بذلك ويدخل السرور على المكارى
 ويروض بدنه حذرا من خدر الأعضاء بطول الركوب . ويحذر أن يحمل
 فوق المشروط شيئا وإن خف فان القليل يجر إلى الكثير . قال رجل
 لابن المبارك وهو على دابة احمل لي هذه الرقعة الى فلان فقال حتى استأذن
 المكارى فاني لم أشارطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلتفت الى قول الفقهاء
 ان هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك طريق الورع (الخامس) أن يحتاط
 ان كان في قافلة فلا يمشى منفردا لأنه ربما يفتال أو ينقطع ويكون بالليل
 متحفظا عند النوم وينبغي أن يتناوب الرقاء في الحراسة بالليل وأن يستصحب
 مرآة بمقراضا ومسواكا ومشطا ويحذر التنطع في الطهارة فقد كان الأولون
 يكتفون بالتييم ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران

ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها حتى توضع عمر رضى الله عنه من ماء في
 جرة نصرانية (السادس) في آداب الرجوع من السفر كان النبي صلى
 الله عليه وسلم اذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من
 الأرض ثلاث تكبيرات ويقول (لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير) آيئون تائبون عابدون ساجدون لرَبِّنا
 حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده) ثم يرسل
 الى المدينة من يبشر بقدومه . وكان صلى الله عليه وسلم ينهى أن يطرق المرء
 أهله ليلا فيقدم عليهم بغتة فيرى ما يكره . وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم
 دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت . وينبغي أن يحمل لأهل
 بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فان الأعين تمتد الى
 القادم من السفر والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم
 وإظهار التفات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستصحب في الطريق لهم .
 هذه جملة من الآداب الظاهرة (وأما الآداب الباطنة) ففي الفصل
 الأول بيان جملة منها وجملة أن لا يسافر الا اذا كان زيادة في علمه في السفر
 وينوى في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها الحكماء ويجتهد أن يستفيد من
 كل واحد أدبا أو كلمة لينتفع بها وينفع بها واذا قصد زيارة أخ له فلا يقيم
 عنده أكثر من ثلاثة أيام فذلك حد الضيافة الا اذا شق على أخيه مفارقتها
 ولا يشغل نفسه بما لا فائدة فيه فان ذلك يقطع بركة سفره .

✽ ما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر ✽

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لذيائه وآخرته ✽ أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة فإن خرج من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعاً أو عشرة مثلاً أو يكتفي بالحشيش فله ذلك وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا الاجترار بالحشيش فخروجه من غير زاد معصية فإنه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالكلية ولا لوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكاً أو شخصاً آخر حتى يصب الماء في فيه ✽

وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته وذلك أن السفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتميم. وفي صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع. وفي النفل رخصتين أدائه على الراحة وإدائه ماشياً. وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر. فأما المسح على الخفين^(١) فقال صفوان بن عسال (أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن) فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافراً أو يوماً وليلة إن كان مقيماً ✽

(١) مثله في ذلك الجوربان منعلين كانا أو لاصفيقين أولاً اهـ

(وأما التيمم) فالتراب بدل عن الماء عند العذر كبعده عن منزله بحيث لو مشى اليه لم ياحقه غوث القافلة ان صاح أو استغاث . أو نزل على الماء عدو أو سبع . أو احتاج اليه لعطشه أو عطش أحد رفقاته . فيتيمم في هذه الصور وان بيع الماء بثمان المثل لزمه الشراء أو بفن لم يلزمه ■

(وأما القصر) فله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولا يصير مسافراً إلا بمفارقة عمران البلد ■

(وأما الجمع) بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما فذلك أيضاً في كل سفر طويل مباح وفي جوازه في السفر القصير قول . ثم ان قدم العصر الى الظهر فليكن الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر . وليؤذن للظهر وليقم وعند الفراغ يقيم للعصر وان أخر الظهر الى العصر فيجوز على هذا الترتيب ■

(وأما النافلة) فقد جوز أدائها على الراحلة كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها وكان صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر عليه السلام على الراحلة وليس على المتنفل الراكب في الركوع والسجود إلا الايماء ويجعل سجوده أخفض من ركوعه . وأما استقبال القبلة فلا يجب لافي ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة . فليكن في جميع صلاته إما مستقبلاً للقبلة أو متوجهاً في صوب الطريق لتسكون له جهة يثبت فيها . وجوز للمسافر أيضاً التنفل له ماشياً فيومي بالركوع والسجود ولا يقعد للنشهد وحكمه حكم الراكب

لكن ينبغي أن يتحرم بالصلاة مستقبلاً للقبلة . وكل هارب من عدو أو سيل
أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكباً أو ماشياً كما ذكرناه في التنفل *
(وأما الفطر في رمضان للمسافر) فهو مريض له . والصوم أفضل له إلا
أن كان يضره فالأفطار أفضل *

كتاب الأمر بالمعروف

❦ والنهي عن المنكر ❦

إعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في
الدين . والمهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين . لو طوى بساطه وأهمل
علمه وعمله . لفشت الضلالة وشاعت الجهالة . وخربت البلاد . وهلك العباد
فنعوذ بالله أن يندرس من هذا القطب عمله وعلمه . وأن ينمحي بالكلية
حقيقته ورسمه . وأن تستولى على القلوب مدهانة الخلق وتمحى عنها مراقبة
الخالق . وأن يسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات اسرسل البهائم .
وأن يعزّ على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم فلا
معاذ إلاّ به . ولا ملجأ إلاّ إليه *

ينحصر هذا الكتاب في مقاصد ■

❦ وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ❦

(وفضيلته والمذمة في إهماله)

دل على ذلك من الآيات قوله تعالى (وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ

إلى الخير وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (ففى الآيه بيان الايجاب فان قوله تعالى (ولتكن) أمر وظاهر الأمر الايجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به اذ حصر بقوله (وأولئك هم المفلحون) وفيها بيان انه فرض كفاية لا فرض عين وانه اذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين . وقال تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرُونَ بِالْمَعْرُوفِ فالذى هجر الأمر بالمعروف خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين فى هذه الآية . وقال تعالى (لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) وهذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهى عن المنكر . وقال عز وجل (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر إذ بين أنهم كانوا خير أمة . وقال تعالى (فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَلِيْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهى عن السوء . وقال تعالى (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الامكان . وقال تعالى (لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) فبين أنهم أئموا

بترك النهي . وقال تعالى (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ) الآية فبين انه أهلك جميعهم إلا قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد . وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ) وذلك هو الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين . وقال تعالى (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا)

ومن الأخبار ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (مَا مِنْ قَوْمٍ عَمِلُوا بِالْمَعَاصِي وَفِيهِمْ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يُنْكِرَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَفْعَلْ إِلَّا يُوشِكُ أَنْ يَعْظُمَ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ) وقد روى في ذلك من الأحاديث ما لا يحصى . وبهذه الأدلة يظهر كون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبا وإن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به *

* الشروط التي بها يتحقق التصدي للانكار *

(الأول كونه منكرا) وهو ما كان محذور الوقوع في الشرع ولفظ المنكر أعم من لفظ المعصية فإن من رأى صبيا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه أن يريق الخمر وكذا إن رأى مجنونا يزني بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك معصية في حق المجنون . ولا يختص المنكر بالكبائر بل كشف العورة في

الحمام والخلوة بالأجنبية واتباع النظر للنسوة الأجنبيةات كل ذلك من الصفات
ويجب النهي عنها*

(الثاني) أن يكون المنكر ظاهراً بغير تجسس . فكل من ستر معصية
في داره وأغلق بابه لا يجوز الدخول عليه بغير اذنه لتعرف المعصية ولا أن
يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه في قوله (ولا تجسسوا) وكذا لو
رؤى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجوز أن يكشف عنه ■

(الثالث) أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد . فكل ما هو في
محل الاجتهاد فلا نكران فيه . فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي ما هو من
مجاري الاجتهاد . يعني المسائل المختلف فيها بين الأئمة إذ لا يعلم خطأ
المخالف قطعاً بل ظناً . فلا بد أن يكون المنكر متفقاً عليه . وكذا انما ينكر
على الفرق المبتدعة في خطيئهم المعلوم على التسامح بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد ■
* درجات القيام بالانكار *

(الأولى التعريف) أي تعريف المزجور أن ما يفعله منكراً فانه قد
يقدم عليه بجهله . فلعله إذا عرف أنه منكراً تركه . فيجب تعريفه باللفظ من
غير عنف فان في التعريف كشفاً للعيورة وايداء للقلب فلا بد وأن يعالج دفع
أذاه بلطف الرفق فتقول له إن الانسان لا يولد عالماً ولقد كنا جاهلين
فعلنا العلماء فالصواب هو كذا وكذا فيتألف به هكذا ليحصل التعريف من
غير ايداء . فان ايداء المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس
من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن آذى بالانكار فهذا مثاله ■

(الدرجة الثانية) النهى بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى وذلك
 فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكراً كالذى يواظب على الشرب أو
 على الظلم أو على اغتياب المسلمين أو مايجرى مجراه فينبغى أن يوعظ ويخوف
 بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد فى ذلك وتحكى له سيرة
 السلف وعبادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل
 ينظر اليه نظر المترحم عليه ■

(الدرجة الثالثة) التعنيف بالقول الغليظ وذلك عند العجز عن المنع
 باللطف وظهور مبادئ الاصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل
 قول ابراهيم عليه السلام (أَفَ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا
 تَعْقِلُونَ) ولا يفحش فى سبه . ولهذه الرتبة أدبان (أحدهما) أن لا يقدم
 عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف (والثانى) أن لا ينطق إلا
 بالصدق ولا يسترسل فيه فيطيل لسانه بما لا يحتاج اليه بل يقتصر على
 قدر الحاجة ■

(الدرجة الرابعة) التغيير باليد وذلك كإراقة الخمر وإتلاف المنكر المتمول
 أو دفعه عن محرم وليس الى آحاد الرعية إلا الدفع وأما الإراقة وإتلاف
 فالى الولاة ومأذونهم كالضرب والحبس ■

✽ آداب القائم بالأمر والنهى ✽

جملتها ثلاث صفات العلم ، والورع ، وحسن الخلق (أما العلم) فليعلم
 مواقع الأمر والنهى ليقتصر على حد الشرع فيه (وأما الورع) فليردعه عن
 (١٥ - موعظه - اول)

مخالفة معمولة ولا يحمله على مجاوزة الحد المأذون شرعاً غرض من الأغراض
وليكون كلامه مقبولا فان الفاسق يهزأ به اذا أمر أو نهى ويورث ذلك
جراءة عليه (وأما حسن) الخلق فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل
الباب وأساسه والعلم والورع لا يكفيان فيه فان الغضب إذا هاج لم يكف
مجرد العلم والورع في قمعه مالم يكن في الطبع قبول له بحسن الخلق وبوجود
هذه الصفات الثلاث يصير الارشاد من القربات وبه تندفع المنكرات
وان فقدت لم يندفع المنكر . وقد حكى أن المأمون وعظه واعظ وعنف له
في القول فقال يارجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر
منى وأمره بالرفق فقال تعالى (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى)
فليكن اقتداء المرشد في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم .

✽ المنكرات المألوفة في العادات ✽

(منكرات المساجد)

إعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة ومحظورة فاذا قلنا هذا منكر
مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بمحرام واذا
قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقاً فنريد به المحظور ويكون السكوت عليه
مع القدرة محظوراً فما يشاهد كثيراً في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة
في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي
عنه . ومن رأى مسيئاً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه ومنها قراءة
القرآن ملحونة فيجب النهي عن ذلك وتلقين الصحيح والذي يكثر اللحن

في القرآن ان كان قادرا على التعلم فليمنع عن القراءة قبل التعلم فانه عاص به
ومنها تراسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بمدّ كلماته فذلك منكر مكروه
ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم الكذب والأضاليل
والخرافات فيجب الانكار عليهم ومنها التحلق يوم الجمعة لبيع الأدوية
والأطعمة والتعويذات وكقيام السؤال وقراءتهم القرآن وانشادهم الأشعار
وما يجري مجراه فكل ذلك منكر يمتنعون منه ومنها بيع الأطعمة والأدوية
والكتب وكذا الخياطة فيطلب المنع منه لأن المساجد لم تبين لهذا ومنها
دخول المجانين - المعروفين الآن بالمجازيب - والصبيان والسكران فاتهم
يجنبون المساجد (وقد أوسعنا الكلام على منكرات المساجد وبدعها
وعوائدها في كتاب أفردناه لذلك فليرجع اليه من أراه) *

* منكرات الأسواق *

من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب
فمن قال اشتريت هذه السلعة مثلا بعشرة وأرجح فيها كذا وكان كاذبا فهو
فاسق . وعلى من عرف ذلك أن ينحبر المشتري بكذبه . فان سكت مراعاة
لقلب البائع كان شريكاً له في الخيانة وعصى بسكوته . وكذا إذا علم به
عيباً فيلزمه أن ينبه المشتري عليه والا كان راضياً بضياع مال أخيه المسلم وهو
حرام . وكذا التفاوت في الذراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه
تغييره بنفسه أو رفعه الى الوالى حتى يغيره ومنها بيع الملامى وتبليس
انخراق الثياب بالرفو وكل ما يؤدى الى التبليسات وذلك يطول احصاؤه

يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الانكار عليه
وان كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما يقل منه فأما
اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح - ومنها الاسراف في الطعام والبناء فهو منكر
بل في المال منكران أحدهما الازاعة والآخر الاسراف فالازاعة تفويت
مال بلا فائدة يعتد بها كاحراق الثوب وتمزيقه وفي معناه صرف المال الى
النائحة والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن
مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال قال تعالى (ولا تبسطوها كل
البسط فتقعد ملوماً محسوراً) وقال تعالى (ولا تبذر تبذيراً إن المبذرين
كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفوراً) وقال تعالى (والذين
إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) فمن لم يملك إلا
مائة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواء فأنفق الجميع في وليمة
فهو مسرف يجب منعه منه وكذا لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزيين
بنيانه فهو أيضاً إسراف محرم وأما فعل ذلك ممن له مال كثير فليس بحرام
لأن التزيين من الأغراض الصحيحة - وكذلك القول في التجميل بالثياب
والأطعمة فذلك مباح في جنسه وبصير إسرافاً باعتبار حال الرجل وثروته ■

✽ المنكرات العامة ✽

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالياً في هذا الزمان عن منكر
من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف فأكثر
الناس جاهلون بالشرع في البلاد فكيف في القرى والبوادي فواجب أن

يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية
 وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج
 الى من يجاور بلده من أهل السواد والعرب ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم
 فان قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الباقيين وبالجملة فحق على كل مسلم
 أن يبدأ بنفسه فيصالحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك
 أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم الى جيرانه ثم الى أهل محله ثم الى أهل
 بلده ثم الى أهل السواد المتكف ببلده ثم الى أهل البوادي وهكذا الى أقصى
 العالم فان قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا حرج به كل قادر عليه قريبا
 كان أو بعيدا

كتاب الاداب النبويه

﴿ والأخلاق المحمدية ﴾

﴿ بيان تأديب الله تعالى صفيه محمدا صلوات الله عليه بالقرآن ﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهاال دائم السؤال
 من الله تعالى أن يزينه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في
 دعائه (اللهم حسن خلقي وخلقي) ويقول (اللهم جنبني منكرات الأخلاق)
 فاستجاب الله دعاءه وفاء بقوله عز وجل (ادعوني استجب لكم) فأنزل عليه
 القرآن وأدبه فكان خلقه القرآن وانما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى (خذ

العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين) وقوله (إن الله يأمر بالعدل
 والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وقوله
 (إصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وقوله (فاعف عنهم
 واصفح إن الله يحب المحسنين) وقوله (إدفع بالحق هى أحسن فاذا الذى
 بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وقوله (والكاظمين الغيظ والعافين
 عن الناس) وقوله (اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا
 تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً) وأمثال هذه التأدييات فى القرآن لا تحصر
 وهو عليه الصلاة والسلام المقصود الأول بالتأديب والتهذيب ثم منه يشرق
 النور على كافة الخلق فانه أدب بالقرآن وأدب الخلق به - ولذلك قال صلى
 الله عليه وسلم (بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ) ثم رغب الخلق فى محاسن
 الأخلاق . ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى (وإنك لَعَلَى
 خُلُقٍ عَظِيمٍ) ثم بين صلوات الله عليه للخلق ان الله يحب مكارم الأخلاق
 ويبغض سفاسفها . قال على رضى الله عنه ياعجبنا لرجل مسلم بجيئه أخوه المسلم
 فى حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد
 كان ينبغي له أن يسارع الى مكارم الأخلاق فانها مما تدل على سبيل النجاة
 وفى الحديث (إن الله حَفَّ الْإِسْلَامَ بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَحَاسِنِ الْأَعْمَالِ)
 ومن ذلك حسن المعاشرة . وكرم الصنيعة وابن الجانب . وبذل المعروف
 وإطعام الطعام وإفشاء السلام . وعيادة المريض المسلم . وتشجيع الجنادة .
 وحسن الجوار لمن جاورت مسلماً كان أو كافراً . وتوقير ذى الشيعة المسلم .

وإجابة الطعام . والدعاء عليه . والعفو . والاصلاح بين الناس . والجود .
 والكرم . والسماحة . وكظم الغيظ . واجتناب المحارم . والغيبة . والكذب .
 والبخل . والشح . والجفاء . والمكر . والخديعة . والنميمة . وسوء ذات البين
 وقطيعة الأرحام . وسوء الخلق . والتكبر . والفخر . والاختيال . والاستطالة
 والبذخ . والفحش . والتفحش . والحقد . والحسد . والطيرة . والبغي .
 والعدوان . والظلم . قال أنس رضى الله عنه : فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا
 اليها وأمرنا بها . ولم يدع غشا أو عيبا إلا حذرناه ونهانا عنه . ويكفى من ذلك
 كله هذه الآية (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) وقال معاذ أوصاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ (أوصيك بتقوى الله . وصدق
 الحديث . والوفاء بالعهد . وأداء الأمانة . وترك الخيانة . وحفظ الجار .
 ورحمة اليتيم . وابن الكلام . وبذل السلام . وحسن العمل . وقصر الأمل
 ولزوم الايمان . والتفقه فى القرآن . وحب الآخرة . والجزع من الحساب .
 وخفض الجناح . وأنهاك أن تسب حكيما . أو تكذب صادقا . أو تطيع آثما
 أو تعصى إماما عادلا . أو تفسد أرضا . وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر
 وشجر ومدر . وأن تحدث لكل ذنب توبة السرّ بالسرّ . والعلانية بالعلانية)
 فهكذا أدب عباد الله ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب

✽ بيان جمل من محاسن أخلاقه صلوات الله عليه ✽

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس . وأشجع الناس . وأعدل الناس .

وأعفّ الناس . لم تمسّ يده قط يد امرأة لا يملك رقبا أو عصمة نكاحها أو
تكون ذات محرم منه . وكان أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم
وان فضل شيء ولم يجد من يعطيه وفجأه الليل لم يأت إلى منزله حتى يتبرأ منه
إلى من يحتاج إليه . لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط ويضع سائر ذلك
في سبيل الله . لا يسئل شيئا الا أعطاه . ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى
انه ربما احتاج قبل انقضاء العام فاستقرض . وكان يخصف النعل ويرقع
الثوب ويخدم في مهنة أهله . وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه
أحد . ويجيب دعوة الحر والعبد . ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن ويكافئ
عليها ويأكلها . ولا يأكل الصدقة . ولا يستكبر عن اجابة الامة والمساكين
يغضب لربه ولا يغضب لنفسه . وقد وجد من أصحابه قتيلاً بين اليهود فلم
يحنف عليهم ولا زاد على ممر الحق بل وداه بمائة ناقة وان بأصحابه حاجة
إلى بعير واحد يتقوون به . وكان يعصب الحجر على بطنه من الجوع يأكل
ما حضر . ولا يردّ ما وجد . إن وجد تمرا دون خبز أكله . وإن وجد شواء
أكله . وإن وجد خبز برّ أو شعيراً أكله . وإن وجد حلواء أو عسلاً أكله
وإن وجد لبنا دون خبز اكتفى به . وإن وجد بطيخاً أو رطباً أكله . لا يأكل
متكثراً ولا على خوان . لم يشبع من خبز برّ ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى
إيثارا على نفسه لافقرا ولا بخلا . وكان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا
وأسكتهم في غير كبر . وأبلغهم في غير تطويل . وأحسنهم بشرا . لا يهوله
شيء من أمور الدنيا . خاتم من فضة يلبسه في خنصره الأيمن والأيسر .

يركب الحمار ويردف خلفه عبده أو غيره . يعود المرضى في أقصى المدينة .
يحب الطيب . ويجالس الفقراء . ويؤاكل المساكين . ويكرم أهل الفضل
ويتألف أهل الشرف بالبرّ لهم . يصل رحمه . ولا يجفو على أحد . يقبل
معذرة المعتذر اليه . يمزح ولا يقول إلا حقاً . ضحكه التبسم من غير قهقهة
يرى اللعب المباح فلا ينكره . يسابق أهله . وترفع الاصوات عليه من الجفافة
فيصبر . لم يرتفع على عبيده في مأكل ولا ملبس . لا يمضي له وقت في غير
عمل لله تعالى أو فيما لا بدّ له منه من صلاح نفسه . يخرج الى بساتين أصحابه
لا يحتقر مسكيناً لفقره . ولا يهاب ملكاً لملكه . يدعو هذا وهذا الى الله
دعاء مستويا . قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة . وهو آثم
لا يقرأ ولا يكتب . نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم .
يتيم لا أب له ولا أم . فعله الله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق الحميدة
وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص
في الدنيا . وفقنا الله لطاعته في أمره . والتأسي به في فعله . آمين يارب العالمين
﴿ بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه ﴾

مما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه ماضرب بيده أحداً قط إلا أن
يضرب بها في سبيل الله تعالى . وما انتقم من شيء صنع اليه قط إلا أن تنتهك
حرمة الله . وما خيّر بين أمرين قط إلاّ اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه
إثم أو قطيعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك . وما كان يأتيه أحد حر أو
عبد أو أمة إلاّ قام معه في حاجته . وقال أنس رضي الله عنه والذي بعثه

الشعير والقثاء بالرطب وكان أكثر طعامه الماء والتمر وأحب الطعام اليه اللحم . وكان يأكل التريد باللحم . ويحب القرع وكان يحب من الشاة الذراع والكثف ولا يحب منها الكليتين ولا الذكر والأنثيين ولا المثانة والغدد والحيا ويكره ذلك وكان لا يأكل الثوم ولا البصل وما ذم طعاما قط ان أعجبه أكله وان كرهه تركه وكان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما وكان اذا فرغ قال (الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعته وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مؤدع ولا مستغنى عنه) وكان اذا أكل اللحم غسل يديه غسلا جيدا وكان يشرب في ثلاث دفعات . ويمص الماء مصا ولا يعبه عبئا . ولا يتنفس في الاناء بل ينحرف عنه وكان ربما قام في بيته فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب .

✽ أخلاقه صلوات الله عليه في اللباس ✽

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد . وأكثر لباسه البياض وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين وكان قميصه مشدودا لأزرار وربما حل الأزرار وكان له ثوبان لجمعه خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وكان ربما لبس الأزار الواحد ليس عليه غيره فأم به الناس وكان له كساء أسود يلبسه ثم وهبه وكان يتختم وربما خرج وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء وكان يختم به الكتب وكان يلبس القلانس تحت العمام وبغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي اليها وكان اذا لبس ثوبا لبسه من قبل ميامنه ويقول (الحمد لله الذي كساني

ما أَوَارَى بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ) وإذا نَزَعَ ثوبه أخرجه من
مياسره وكان إذا لبس جديداً أعطى خَلَقَ ثيابه مسكينا ثم يقول (مامن
مسلم يكسو مسلماً لله إلا كان في ضمان الله وحرزه حيا وميتا) وكان له فراش
من ادم حشوه ليف وكانت له عباءة تفرش له حينما تنقل ثلثي طاقتين تحته
وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه *

(* عفوہ صلی اللہ علیہ وسلم مع القدرة) *

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغبهم في العفو مع القدرة . فقد
كان في حرب فرأى رجل من المشركين في المسلمين غرة فجاء حتى قام على
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني فقال (الله)
قال فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله السيف وقال (من يمنعك مني) فقال كن
خير آخذ قال (قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ) فقال لا غير
إني لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك فحلى سبيله فجاء أصحابه فقال جئتم
من عند خير الناس . وكم استؤذن صلى الله عليه وسلم في قتل من أساء إليه
وقيل دعنا يا رسول الله نضرب عنقه وهو يأبى وينهى ثم يقبل معذرة المعتذر
إليه . وربما قال (رَحِمَ اللَّهُ أَخِي مُوسَى قَدْ أُؤْذِيَ بَأْ كَثَرٍ مِنْ هَذَا قَصْبَرٍ)
وكان صلى الله عليه وسلم يقول (لَا يُبَلِّغُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي
شَيْئاً فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ)

(* اغضائہ صلوات اللہ علیہ عما کان یکرهہ) *

كان صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في

وجهه غضبه ورضاه وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه . بال أعرابي في المسجد بحضرته فهم به الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه أى لا تقطعوا عليه البول ثم قال له (إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا)
 * (سخاؤه وجوده صلوات الله عليه) *

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئا وكان على رضى الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان أجود الناس كفا . وأوسع الناس صدرا . وأصدق الناس لهجة . وأوفاهم دمة . وألينهم عريكة . وأكرمهم عشرة . من رآه بديهة هابه . ومن خالطه معرفة أحبه . يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله . وما سئل عن شيء قط إلا أعطاه . وإن رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدّت ما بين جبلين فرجع الى قومه وقال أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة . وما سئل شيئا قط فقال لا . وحمل اليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم مال اليها فقسمها فمأرد سائلا حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال (ما عندي شيء ولكن آتبع على فاذا جاء ناشى قضيناه) فقال عمر يارسول الله ما كافك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . فقال الرجل أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلالا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ولما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه الى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العظام نعمة لقسمتها بينكم ثم

لَا تَجِدُونِي بَخِيلًا وَلَا كَذَّابًا وَلَا جَبَانًا *

﴿ شجاعته صلى الله عليه وسلم ﴾

كان صلوات الله عليه أكرم الناس وأشجعهم قال علي رضي الله عنه لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأساً وقال أيضاً : كنا إذا احمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه . ولما غشيه المشركون نزل عن بقلته فجعل يقول (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب) فإثني يومئذ أحد كان أشد منه *

﴿ تواضعه صلوات الله عليه ﴾

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعاً في علو منصبه وكان يركب الحمار موكفاً عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف وكان يعود المريض ويتبع الجنائز ويجيب دعوة المملوك ويخفف النعل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه وكان إذا جلس مع الناس أن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم وإن تحدّثوا في طعام أو شراب تحدث معهم رفقا بهم وتواضعاً لهم وكانوا ينشدون الشعر بين يديه أحياناً ويدكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون

فيتبسّم هو اذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام *

* خلقته الكريمة صلوات الله عليه *

وكان صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وكان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا الشديد البياض وكان شعره ليس بالسبط ولا الجعد وشعر رأسه يضرب الى شحمة أذنيه لم يبلغ شبيهه عشرين شعرة بيضاء في رأسه ولا في لحيته وكان واسع الجبهة أزجّ الحاجبين سابغهما أهدب الأشفار مفلج الأسنان كث اللحية وكان يعفى لحيته ويأخذ من شاربته وكان عظيم المنكين بين كتفيه خاتم النبوة وكان يمشى الهوينا كأنه يتقلع من صخر *

* شذرة من معجزاته صلوات الله عليه *

اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى الى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته الى ضبطهم وتآلفه أصناف الخلق وقوده ايهم الى طاعته مع ما يروى من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن اشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذي يعجز العقلاء عن ادراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك استمداد من تأييد سماوى وقوة إلهية . وان ذلك كله لا يتصور لمُفْتَرٍ ولا مُلَبَّسٍ . بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه . حتى

أن العربي القح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب . فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله . فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق . ولينبته لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله . إذا أتاه الله جميع ذلك وهو أمي لم يمارس العلم ولم يطلع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم . بل نشأ بين أظهر الجهال من الأعراب يتماضعفوا مستضعفا فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلا دون غيره من العلوم فضلا عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي . ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك . فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكفى . وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه محصل . فلنذكر من جملتها ما استفاضت به الأخبار من غير تطويل . فنقول : استفاض أنه صلى الله عليه وسلم أطعم النفر الكثير من الطعام القليل في منزل جابر ومنزل أبي طلحة ويوم الخندق ومرة أطعم أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير حملها أنس في يده فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم ونبع الماء من بين أصابعه صلوات الله عليه فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يبسط عليه السلام يده فيه وأراق وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديدية فجاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديدية ألف وخمسمائة

ولم يكن فيها قبل ذلك ماء ورمى صلوات الله عليه جيش العدو بقبضة من
تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ
رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) وحن الجزع الذي كان يخطب عليه اليه لما عمل له
المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الابل فضمه اليه فسكن ودعا
اليهود الى تمنى الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونه فحيل بينهم وبين تمنيه كما
أخبر وأخبر عليه السلام بالغيوب . فأندر عثمان بأن بلوى تصيبه بعدها
الجنة . وبأن عماراً تقتله الفئة الباغية . وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين
من المسلمين عظيمتين . وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه
من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء
إلهية لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف
ولا بخطط ولا بزجر لكن بأعلام الله تعالى له ووحيه اليه وأتبعه سراقه
ابن جعشم فساخت قدما فرسه في الأرض حتى استغاثه فدعا له فانطلق
الفرس . وأندره بأن سيوضع في ذراعيه سوار كسرى فكان كذلك . وأخبر
بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن . وأخبر بمن قتله
وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي فخدشه يوم أحد خدشاً
لطيفاً فكانت منيته فيه وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فمات الذي
أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين . وكلمه الذراع
المسموم . وأخبر عليه السلام بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم
رجلاً رجلاً فلم يتعد واحد منهم ذلك الموضع . وأندر عليه السلام بأن

طوائف من أمتة يغزون في البحر فكان كذلك وزويت له الأرض
فأرى مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمتة سيبلغ مازوى له منها فكان
كذلك فقد بلغ ملكهم من أوّل المشرق من بلاد الترك الى آخر المغرب
من بحر الأندلس وبلاد البربر وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول
أهله لحوقا به فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن يداً أسرعهن لحوقا
به فكانت زينب أطولهن يداً بالصدقة وأولهن لحوقا به رضى الله عنها
ومسح ضرع شاة لا لبن لها فدرّت وكان ذلك سبب اسلام ابن مسعود
رضى الله عنه وفعل ذلك مرّة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية وندرت
عين بعض أصحابه فردّها عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسنهما
وتقل في عين على رضى الله عنه وهو أرمد يوم خيبر فصحّ من وقته .
وبعشه بالراية . الى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم . ومن
يستريب في انخراق العادة على يده . ويزعم أن آحاد هذه الوقائع لم ينقل
تواتراً بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة على رضى الله
عنه وسخاوة حاتم الطائي . ومعلوم أن آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع
الوقائع يورث علماً ضرورياً ثم لا يتماهى في تواتر القرآن وهو المعجزة
الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبي معجزة باقية سواه صلى الله عليه
وسلم اذ تحدى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغاء الخلق وفصحاء العرب
وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بآلاف منهم والفصاحة صنعتهم وبها
منافستهم ومباهاتهم وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بمثله أو بعشر سور

مثله أو بسورة من مثله ان شكوا فيه وقال لهم (قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ
وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيرًا) قال ذلك تعجيزاً لهم فعجزوا عن ذلك حتى عرضوا أنفسهم
للقتل ونسأؤهم وذرائعهم للسبي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدر حوا في جزائه
وحسنه . ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقاً وغرباً قرناً بعد قرن وعصراً
بعد عصر الى زماننا هذا فلم يقدر أحد على معارضته . فأعظم بغاوة من ينظر في
أحواله ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه الى
الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في اذعان ملوك الأرض له في عصره وبعد
عصره مع ضعفه ويطمه ثم يتماذى بعد ذلك في صدقه . فما أعظم توفيق من آمن به
وصدقه واتبعه في كل ورزٍ وصدرٍ . فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به
في الأخلاق والأفعال والأحوال والأقوال . آمين وسعته وجوده آمين

تمَّ الجزء الأول من موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين

قبيل عشاء ليلة السبت غرة ذى الحجة الحرام ختام

عام (١٣٢٣ هـ) بمنزلنا بدمشق الشام على يد

مؤلفه ومختصره الحقير جمال الدين

القاسمي عفا الله عنه وعن والديه

واخوانه وأولاده والمسلمين

والحمد لله رب العالمين

﴿ انتهى طبع الجزء الأول ويليه الجزء الثاني ﴾

(فهرست الجزء الأول من كتاب)

مَوْعِظَةُ الْمُؤْمِنِينَ

مِنْ

أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

صحيفة	صحيفة
٤	٢
على ذكره	خطبة الكتاب
عدم وجود ما ألف لموعظة العامة	أهمية موعظة العامة وناطتها الخ
واهتمام المؤلف للمواضيع القرية	وجوب موعظة العامة
لهذا الموضوع - ومنها الأحياء	٣ من يصلح للخطبة والذكرى
على شرط اختصاره ولذلك	٠ من هو المذكر والواعظ والمرشد
انتدب لتلخيصه	٤ اضطرار المذكر الى مادة تعينه

* كتاب العلم *

٨	٥
فضيلة التعليم	فضيلة العلم
٩	٧
بيان العلم الذي هو فرض عين	فضيلة التعلم
١٠ * كتاب عقيدة أهل السنة والجماعة في كلمتي الشهادة *	

* كتاب أسرار الطهارة *

١٤

١٦	القسم الأول في طهارة الخبث	صحيفة
١٨	الطرف الثاني في المزال به	
٠٠	الطرف الثالث في كيفية الازالة	
١٩	القسم الثاني طهارة الأحداث	
٠٠	آداب قضاء الحاجة	
٢٠	كيفية الاستنجاء - وكيفية الوضوء	
٢١	ما يكره في الوضوء	
٠٠	الاعتبار بالطهارة	
٢٢	كيفية الغسل - وكيفية التيمم	
٢٣	القسم الثالث من النظافة	
	التنظيف عن الفضلات الطاهرة	
	وهي نوعان أوساخ وأجزاء -	
	بيان الأول	
٢٤	آداب الحمام	
٢٥	النوع الثاني فيما يحدث في البدن	
	من الأجزاء	
٢٧	باب أسرار الصلاة ومهماتها	
٠٠	فضيلة الأذان	
٢٨	فضيلة المكتوبة - فضيلة إتمام	
	الأركان - فضيلة الجماعة	
٢٩	فضيلة السجود - وجوب الخشوع	
٣٠	فضيلة المسجد وموضع الصلاة	
٣١	أعمال الصلاة الظاهرة - القراءة	
٣٢	الركوع ولواحقه	
٣٣	السجود - والتشهد	
٣٤	المنهيات	
٣٥	تميز الفرائض والسنن	
٣٦	بيان الشروط الباطنة من أعمال	
	القلب و بيان اشتراط الخشوع	
	وحضور القلب	
٣٧	بيان المعاني الباطنة التي بها تتميز	
	حياة القلب	
٣٩	بيان الدواء النافع في حضور القلب	
٤١	بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر	
	في القلب عند كل ركن وشرط	

صحيفة

صحيفة

٤٩ وظائف الامام

أوشك كم صلى

٥٢ فضل الجمعة - وآدابها

.. مسألة في الوسوسة في نية الصلاة

٥٤ مسائل متفرقة يحتاج الى معرفتها

وسببها خبل في العقل أو جهل

.. مسألة في الفعل القليل في الصلاة

بالشرع

.. مسألة ندب أن يقف الواحد

٥٦ مسألة في مسابقة الامام

عن عيين الامام

.. مسألة في الانكار على المنيء

.. مسألة في حكم المسبوق

في صلاته

٥٥ مسألة في ترتيب الفوائت

٥٧ بيان نوافل العبادات

.. مسألة فيمن صلى ثم رأى على

٥٩ الأوقات التي تكره فيها

نوبه نجاسة

الصلاة

.. مسألة فيمن ترك التشهد الأول

.. ما يقضى من النوافل

٦٠ * (كتاب أسرار الزكاة) *

٦١ أداء الزكاة وشروطها

٦٩ وظائف القابض

.. سر كون الزكاة من مباني الاسلام

٧١ صدقة التطوع وفضلها وآداب

٦٣ وظائف المزمكي

أخذها واعطائها

٦٧ مصارف الزكاة - وأصناف

.. فضيلة الصدقة

قابضها

٧٢ وجوب فضل إخفاء الصدقة

٧٣ * (كتاب أسرار الصوم) *

٧٥ الواجبات والسنن الظاهرة

واللوازم بافساده

صحيفة	صحيفة
٧٧ أنواع الصوم ودرجاته	٧٥ الواجبات الظاهرة ستة
٥٠ أسرار الصوم وشروطه الباطنة	٧٦ لوازم الافطار أربعة
٧٩ التطوع بالصيام	٧٧ سنن الصيام
٨٠ * (كتاب أسرار الحج) *	
٨٧ الجملة الرابعة في الطواف	٥٠ فضائل الحج وفضيلة البيت
٨٩ الجملة الخامسة في السعي	ومكة والمدينة وشهد الرحال
٨٩ الجملة السادسة في الوقوف وما قبله	الى المساجد
٩٠ الجملة السابعة في بقية أعمال الحج	٨٢ شروط وجوب الحج وصحة
٩٢ الجملة الثامنة في صفة العمرة	أركانه وواجباته ومحظوراته
وما بعدها الى طواف الوداع	٨٤ ترتيب الأعمال الظاهرة من
٥٠ الجملة التاسعة في طواف الوداع	أول السفر الى الرجوع وهي
٩٣ الجملة العاشرة في زيارة المدينة	عشر جمل - الجملة الأولى في
وآدابها	السير من أول الخروج الى
٩٤ سنن الرجوع من السفر	الاحرام وفيها مسائل
٩٥ الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة	٨٦ الجملة الثانية في آداب الاحرام
٩٧ طريق الاعتبار بأعمال الحج	من الميقات الى دخول مكة
الباطنة والتذكير لأسرارها	٥٠ الجملة الثالثة في آداب دخول
ومعانيها	مكة الى الطواف
٩٩ * (كتاب آداب تلاوة القرآن) *	

صحيفة	صحيفة
٩٩ فضل القرآن وأهله وذم	١٠٠ ظاهر آداب التلاوة
المقصرين في تلاوته	١٠٢ أعمال الباطن في التلاوة

* كتاب الأذكار والدعوات *

صحيفة	صحيفة
١٠٧ فضيلة الذكر	١١٥ آداب النوم
١٠٨ فضيلة مجالس الذكر - فضيلة	١١٦ بيان أن الأوراد للمجرد للعبادة
التهليل	١١٧ فضيلة قيام الليل
١٠٩ فضيلة التسبيح والتحميد وبقية	٠٠٠ الأسباب المسئلة لقيام الليل
الأذكار - سر فضيلة الذكر	١١٨ بيان لذة المناجاة عقلا ونقلا
١١٠ فضيلة الدعاء - آداب الدعاء	١١٩ حاشية للمؤلف في تأييد هذا
١١٢ فضيلة الصلاة على النبي صلى	البحث
الله عليه وسلم	١٢٠ طرق القسمة لأجزاء الليل
١١٤ فضيلة الاستغفار	

* كتاب آداب الأكل والدعوة والضيافة *

١٢٢ بيان ما لا بد للأكل من مراعاته	١٢٤ القسم الثالث ما يستحب بعد
وهو ثلاثة أقسام	الطعام
٠٠٠ القسم الأول في الآداب	٠٠٠ آداب الاجتماع على الأكل
المتقدمة على الأكل وهي خمسة	١٢٦ فضل تقديم الطعام الى
١٢٣ القسم الثاني في آدابه حالة	الزائرين وآدابه
الأكل	١٢٨ مسائل - الأولى رفع الطعام

صحيفة

صحيفة

على المائدة لا كراهة فيه

١٢٩ إجابة الدعوة وآدابها

الثانية الأكل والشرب متكئاً

١٣١ آداب الحضور للدعوة

مكروه الثالثة السنة البداءة

وآداب إحضار الطعام

بالطعام قبل الصلاة

١٣٣ آداب الانصراف

١٢٩ بيان ما يخص الدعوة والضيافة

١٣٤ آداب متفرقة

فضيلة الضيافة

١٣٥ تمة فيمن كان يتمتع عن إجابة

... الدعوة وما ينبغي للداعي -

الدعوة ويتعلل بما نوقش فيه

* كتاب آداب النكاح - والترغيب فيه *

١٣٧ فوائد النكاح - وما يراعى

١٤٢ الاعتدال في الفيرة

من أحوال المرأة

... الاعتدال في النفقة

١٤٠ آداب المعاشرة بعد العقد

١٤٣ تعلم أحكام الحيض - العدل

الى الفراق والنظر فيما على

بين الزوجات

الزوج والزوجة - أما الزوج

١٤٤ حكم النشوز - آداب الجماع

فعليه مراعاة اثني عشر أدبا

وفيه حكم العزل

- الوليمة - حسن الخلق -

١٤٥ آداب الولادة - أن لا يفرح

إحتمال الأذى - التوسط في

بالذكر الخ - حكم الطلاق

الدعابة

١٤٨ حقوق الزوج على الزوجة

* (كتاب آداب الكسب والمعاش) *

١٤٩ فضل الكسب والحث عليه

١٥١ بيان العدل واجتناب الظلم

صحيفة

صحيفة

- | | | |
|-----|--------------------------|--------------------------------|
| ١٥٣ | القسم الثاني ما يخص ضرره | في المعاملة - وهو ينقسم الى ما |
| | المعامل | يعم ضرره والى ما يخص المعامل |
| ١٥٨ | الاحسان في المعاملة | ١٥١ القسم الأول فيما يعم ضرره |
| ١٦٠ | شفقة التاجر على دينه | وهو أنواع |

* (كتاب الحلال والحرام) *

- | | | |
|-----|--------------------------------|-----------------------------|
| ١٦١ | فضيلة الحلال ومذمة الحرام | الورع إلا بحضرة عالم |
| ١٦٣ | أصناف الحلال ومداخله | ١٧٠ البحث والسؤال في الحرام |
| ١٦٥ | درجات الحلال والحرام | والحرام |
| ١٦٦ | مراتب الشبهات | ١٧١ كيفية خروج التائب من |
| ١٧٠ | تنبيه لا ينبغي الاشتغال بدقائق | المظالم المالية |

* (كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة) *

- | | | |
|-----|-------------------------------|-----------------------------------|
| ١٧٢ | فضيلة الألفة والأخوة | ١٨١ الحق الثالث على اللسان |
| ١٧٤ | تحقيق المحبة في الله | ١٨٥ الحق الرابع على اللسان بالنطق |
| ١٧٦ | بيان البغض في الله | ١٨٨ الحق الخامس العفو عن |
| ٠٠٠ | الصفات المشروطة فيمن | الزلات والهفوات |
| | تختار صحبته | ١٨٩ الحق السادس الدعاء للأخ |
| ١٧٨ | حقوق الأخوة والصحبة | ١٩٠ الحق السابع الوفاء والاخلاص |
| ٠٠٠ | الحق الأول في المال | ١٩١ الحق الثامن التخفيف وترك |
| ١٨٠ | الحق الثاني في الاعانة بالنفس | التكلف والتكليف |

صحيفة

١٩٤ خاتمة في جملة من آداب
المعيشة والمجالسة مع أصناف
الخلق

١٩٥ بيان حق المسلم والرحم والجوار

١٩٦ حقوق المسلم - منها أن تحبَّ

له ما تحبَّ لنفسك ومنها أن

لا يؤذى أحداً - ومنها أن

يتواضع

١٩٧ ومنها أن لا يسمع بلاغات

الناس بعضهم على بعض

ومنها أن لا يزيد في الهجر

على ثلاثة أيام

ومنها أن يحسن الى كل من

قدر عليه

ومنها أن لا يدخل على أحد

إلا بأذنه

ومنها أن يخالق الجميع بخلق

حسن

ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم

الصبيان

صحيفة

١٩٨ ومنها أن يكون مع كافة الخلق

مستبشراً - ومنها أن لا يعد

مسلماً بوعده إلا ويوفي به

ومنها أن ينصف الناس من نفسه

ومنها أن يزيد في توقير من

تدل هيئته على توقيره

ومنها أن يصلح ذات البين

١٩٩ ومنها أن يستر عورات المسلمين

٢٠٠ ومنها أن يتقى مواضع التهم

ومنها أن يشفع لكل من له

حاجة - ومنها أن يبدأ من

يلقى بالسلام قبل الكلام

٢٠١ ومنها أن يصون عرض أخيه

ونفسه وماله الخ

٢٠٢ ومنها تسميت العاطس

ومنها إذا بلى بذي شرف فينبغي

أن يجامله ويتقيه

٢٠٣ ومنها أن يختلط بالمساكين

ويحسن الى الأيتام

ومنها النصيحة لكل مسلم

صحيفة

صحيفة

٢٠٥ آداب المعزى وتشجيع الجنازة	وادخال السرور على قلبه
٢٠٦ حقوق الجوار	٢٠٤ ومنها أن يعود مرضاهم
٢٠٨ حقوق الأقارب والرحم	ومنها أن يشيع جنازتهم -
٠٠٠ حقوق الوالدين والولد	ويزور قبورهم

* (كتاب العزلة والمخالطة) *

والاستئناس والايانس	٢١٠ فوائد المخالطة هي العلم والتعلم
٢١٢ ونيل الثواب وإنالته والتواضع	٢١١ والانتفاع بالناس والنفع
والتجارب	والتأديب والتأدب

* (كتاب آداب السفر) *

٢١٤ أقسام الاسفار	صحيفة
٠٠٠ القسم الاول السفر في طلب العلم	يقدر في البدن كالطاعون الخ
٢١٥ القسم الثاني السفر لاجل العبادة	٢١٦ آداب المسافر من أول نهوضه
٠٠٠ القسم الثالث أن يكون السفر	الى آخر رجوعه
للهرب من سبب مشوش للدين	٢١٩ مالا بد للمسافر من تعلمه من
٠٠٠ القسم الرابع السفر هربا مما	رخص السفر

* (كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) *

٢٢١ وجوب الأمر بالمعروف والنهي	في إهماله
عن المنكر وفضيلته والمذمة	٢٢٣ الشروط التي بها يتحقق

صحيفة	صحيفة
٢٢٧ منكرات الاسواق	التصدي للانكار
٢٢٨ منكرات الشوارع	٢٢٤ ومنها أن يكون غير مجتهد فيه
٢٢٩ منكرات الحمامات	٠٠٠ درجات القيام بالانكار
٠٠٠ منكرات الضيافة	٢٢٥ آداب القائم بالامر والنهي
٢٣٠ المنكرات العامة	٢٢٦ المنكرات المألوفة في العادات
* (كتاب الآداب النبوية والأخلاق المحمدية) *	
٢٣٨ أخلاقه عليه السلام في اللباس	٢٣١ بيان تأديب الله نبيه بالقرآن
٢٣٩ عفوه مع القدرة وإغضاؤه عما	٢٣٣ بيان جمل من محاسن أخلاقه
كان يكرهه	عليه السلام
٢٤٠ سخاؤه وجوده عليه السلام	٢٣٥ بيان جملة أخرى من آدابه
٢٤١ شجاعته عليه الصلاة والسلام	وأخلاقه
٠٠٠ تواضعه عليه السلام	٢٣٧ بيان كلامه وضحكه عليه
٢٤٢ خلقته الكريمه	السلام
٢٤٢ شذرة من معجزاته عليه السلام	٠٠٠ أخلاقه عليه السلام في الطعام
تمت الفهرست	والشراب

مَوْعِظَاتُ الْمَوْمِنِينَ

مِنْ

الْحَيَاءِ عِلْمُ الدِّينِ

﴿ تأليف العلامة المفضل الشيخ محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي ﴾

(تنبيه) لا يخفى أن ترقية الوعظ الديني من أهم المسائل الشاغلة لأفكار الباحثين في شؤون المسلمين اليوم ومن أجل أسبابها مسألة الكتب المفيدة الجيدة ولما رأى حضرة المؤلف المذكور أن اختصار الأحياء من أحسن الوسائل الجليلة النفع في هذا الباب قام بذلك - واذرأ ناشغفين بنشر الكتب النافعة الإسلامية أهدانا ذلك الكتاب المنسوخ بخطه وأذن لنا في نشره ونحن رغبة في الخدمات الإسلامية رأينا من الواجبات المقدسة القيام بنشره وهما هو قد ظهر في عالم المطبوعات محلياً بأحسن الحلل فترجو من الحق جلَّ اسمه أن يكمل به النفع

﴿ الجزء الثاني ﴾

﴿ الطبعة الأولى سنة ١٣٣١ هـ ﴾

على نفقة البعثة المنقبة عن الأسفار النافعة الشيخ محي الدين صبري الكردي

﴿ حقوق الطبع محفوظة ﴾

(مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب رياضة النفس

✽ وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب ✽

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره ، وزين صورة الانسان بحسن
تقويمه وتقديره ، وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهاده وتشميره ، واستحثه
على تهذيبها بتخويفه وتحذيره ، وسهل على خواص عباده تهذيب الأخلاق
بتوفيقه وتيسيره ، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وبشيريه ونذيره ،
الذي كان تلوح أنوار النبوة من بين أساريه ، ويستنشق حقيقة الحق من
مخائله وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين حسموا مادة الباطل فلم يتدنسوا
بقليله ولا بكثيره ﴿ أمّا بعد ﴾ فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين ،
وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شطر الدين ، وثمرة مجاهدة
المتقين ، ورياضة المتعبدين ، والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة ، والمخازي
الفاضحة ، والرذائل الواضحة ، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين ،
المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين ، وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله

الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، كما أن الأخلاق الجميلة هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان ، وجوار الرحمن ، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب وأسقام النفوس ، إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد ، ومهما اشتدت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج للأبدان وليس في مرضها إلا فوت الحياة القانية . فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب في مرضها وفوت حياة باقية أولى ، وهذا النوع من الطب واجب تعلمه على كل ذي لب ، إذ لا يخلو قلب من القلوب عن أسقام لو أهملت تراكت ، وترادفت العلل وتظاهرت فيحتاج العبد إلى تأنيق في معرفة عللها وأسبابها ثم إلى تسمير في علاجها وإصلاحها فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ وإهمالها هو المراد بقوله ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ ونحن نشير في هذا الكتاب إلى جمل من أمراض القلوب وكيفية القول في معالجتها بعونه تعالى *

﴿ بيان فضيلة حسن الخلق * ومذمة سوء الخلق ﴾

قال الله تعالى لنبيه مثنياً عليه ، ومظهراً نعمته لديه ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ وقالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقه القرآن وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ ﴾ وعنه صلوات الله عليه ﴿ الدِّينُ حُسْنُ الْخُلُقِ ﴾ وهو أن لا تغضب . وقيل يارسول الله : ما الشؤم قال ﴿ سُوءُ الْخُلُقِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَأَتَّبِعِ السَّبِيلَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ ﴾

وقيل له يا رسول الله ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الخلق تؤذي
 جيرانها بلسانها قال ﴿ لا خير فيها هي من أهل النار ﴾ وقال صلى الله عليه
 وسلم ﴿ إن الله استخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لدينكم إلا السخاء
 وحسن الخلق ألا فزبنوا دينكم بهما ﴾ وقيل يا رسول الله أى المؤمنين
 أفضلهم إيماناً قال ﴿ أحسنهم خلقاً ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إنكم لن
 تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق ﴾ وقال صلى
 الله عليه وسلم ﴿ يا أبا ذر لا عقل كاللدبير ولا حسب كحسب الخلق ﴾ وعن
 الحسن من ساء خلقه عذب نفسه وقال وهب مثل السيئ الخلق كمثل
 الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تعاد طينا وقال الفضيل لأن يصحبنى فاجر
 حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبنى عابد سيئ الخلق *

﴿ ماقاله السلف فى حسن الخلق وشرح ماهيته ﴾

اعلم أنه روى عنهم فى ذلك ما هو كالثمره والغاية من ذلك ماقاله الحسن
 رحمه الله . حسن الخلق بسط الوجه وبذل الندا وكف الأذى . وقال
 الواسطى هو أن لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله تعالى وقال أيضا
 هو ارضاء الخلق فى السراء والضراء وقيل غير ذلك مما هو من ثمرات
 حسن الخلق وأما حقيقة الخلق فهي هيئة فى النفس راسخة عنها تصدر
 الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى فكر وروية فان كانت الهيئة
 بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلا وشرعا سميت تلك الهيئة خلقا
 حسنا وان كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سميت الهيئة التى هى المصدر

خلقاً سيئاً وانما قلنا إنها هيئة راسخة لان من يصدر عنه بذل المال على
 الندور الحاجة عارضة لا يقال خلقه السخاء ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت
 رسوخ وانما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية لأن من
 تكلف بذل المال أو السكوت عند الغضب بجهد وروية لا يقال خلقه السخاء
 والحلم وأمهات الأخلاق وأصولها أربعة : الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ،
 والعدل * ونعني بالحكمة حالة للنفس بها يدرك الصواب من الخطأ في جميع
 الأحوال الاختيارية ونعني بالعدل حالة للنفس وقوة بها يسوس الغضب
 والشهوة ويحملها على مقتضى الحكمة ويضبطها في الاسترسال والانتقباض
 على حسب مقتضاها ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقادة للعقل في
 اقدامها واحجامها ونعني بالعفة تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع فمن
 اعتدال هذه الأصول الاربعة تصدر الاخلاق الجميلة كلها وقد أشار القرآن
 الى هذه الاخلاق في أوصاف المؤمنين فقال تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ
 آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ
 هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب هي قوة اليقين وهي
 ثمرة العقل ومنتهى الحكمة والمجاهدة بالمال هو السخاء الذي يرجع الى ضبط قوة
 الشهوة والمجاهدة بالنفس هي الشجاعة التي ترجع الى استعمال قوة الغضب
 على شرط العقل وحد الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة : ﴿ أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ ﴾ إشارة الى أن للشدة موضعاً وللرحمة
 موضعاً فليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرحمة بكل حال *

﴿ بيان قبول الأخلاق للتغير بطريق الرياضة ﴾

اعلم أن بعض من غلبت عليه البطالة استنقل المجاهدة والرياضة والاشتغال
بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك لقصوره
ونقصه وخبث دخلته فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها فإن الطباع لا تتغير
فبقول لو كانت الأخلاق لا تقبل التغير لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات
ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ) وكيف ينكر هذا في
حق الآدمي وتغيير خلق البهيمة ممكن إذ ينقل البازي من الاستيحاش
إلى الأُنس والفرس من الجراح إلى السلاسة والانتقياد وكل ذلك تغيير
للأخلاق والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول الموجودات منقسمة
إلى ما لا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله كالسماء والكواكب بل
أعضاء البدن داخلاً وخارجاً وسائر أجزاء الحيوانات وبالجملة كل ما هو
حاصل كامل وقع الفراغ من وجوده وكمله وإلى ما وجد وجوداً ناقصاً وجعل
فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه وشرطه قد يرتبط باختيار العبد
فإن النواة ليست بتفّاح ولا نخل إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصبح نخله إذا
انضاف التربية إليها ولا تصبح تفّاحاً أصلاً ولا بالتربية فإذا صارت النواة
متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض فكذلك الغضب
والشهوة لو أردنا قمعهما وقهرهما بالسكينة حتى لا يبقى لهما أثر لم تقدر عليه أصلاً
ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة والمجاهدة قدرنا عليه وقد أمرنا بذلك
وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى نعم الجبلات مختلفة بعضها

سريعة القبول وبعضها بطيئة القبول . وليس المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلية ومحوها وهيئات فان الشهوة خلقت لفائدة وهي ضرورية في الجبله فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الانسان ولو انقطعت شهوة الوقاع لانتقطع النسل ولو انقطع الغضب بالكلية لم يدفع الانسان عن نفسه مايهلكه وهلك ومهما بقي أصل الشهوة فيبقى لاحالة حب المال الذي يوصله الى الشهوة حتى يحمله ذلك على امساك المال وليس المطلوب اماطة ذلك بالكلية بل المطلوب ردها الى الاعتدال الذي هو وسط بين الافراط والتفريط . والمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعا وبالجملة أن يكون في نفسه قويا ومع قوته منقادا للعقل ولذلك قال الله تعالى ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ وصفهم بالشدة وانما تصدر الشدة عن الغضب ولو بطل الغضب لبطل الجهاد وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية والانبياء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك إذ قال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ ﴾ وكان اذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب حتى تحمر وجنتاه ولكن لا يقول إلا حقاً فكان عليه الصلاة والسلام لا يخرج غضبه عن الحق وقال تعالى ﴿ وَالكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ ولم يقل والفاقرين الغيظ فرد الغضب والشهوة الى حد الاعتدال بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما ممكن . وهو المراد بتغير الخلق . فانه ربما تستولى الشهوة على الانسان بحيث لا يقوى عقله على

دفعها عن الانبساط الى الفواحش وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال فدل
 أن ذلك ممكن والتجربة والمشاهدة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها .
 والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الاخلاق دون الطرفين أن
 السخاء خلق محمود شرعا وهو وسط بين طرفي التبذير والتقير وقد أثنى الله
 تعالى عليه ﴿ قَالَ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ
 قَوَامًا ﴾ وقال تعالى ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
 الْبَاسِ ﴾ وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود قال
 الله تعالى ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ وقال في
 الغضب ﴿ أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم
 ﴿ خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَاطُهَا ﴾ .

﴿ بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة ﴾

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع الى اعتدال قوة العقل وكال الحكمة
 والى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضا .
 وهذا الاعتدال يحصل على وجهين (أحدهما) بجود إلهي وكال فطري
 بحيث يخلق الانسان ويولد كامل العقل حسن الخلق قد كفى سلطان
 الشهوة والغضب بل خلقتا معتدلتين منقادتين للعقل والشرع . (والوجه الثاني)
 اكتساب هذه الاخلاق بالمجاهدة والريضة وأعني به حمل النفس على
 الاعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب . فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق
 الجود فطريقه أن يتكلف تعاطي فعل الجود وهو بذل المال فلا يزال

يطالب نفسه ويواظب عليه تكلفاً مجاهداً نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعاً
 له ويتيسر عليه فيصير به جواداً وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق
 التواضع وقد غلب عليه الكبر فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين
 مدة مديدة وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف إلى أن يصير ذلك خلقاً له
 وطبعاً فيتيسر عليه وجميع الأخلاق المحمودة شرعاً تحصل بهذا الطريق
 وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذياً . فالسخي هو الذي يستلذ بذل المال
 دون الذي يبذله عن كراهة . والمتواضع هو الذي يستلذ التواضع . ولن
 ترسخ الأخلاق الدينية في النفس ما لم تتعود النفس جميع العادات الحسنة
 وما لم تترك جميع الأفعال السيئة وما لم يواظب عليها مواظبة من يشاق
 إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها كما قال
 صلى الله عليه وسلم ﴿ وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ ﴾ ومهما كانت العبادات
 وترك المحظورات مع كراهة واستنقال فهو النقصان ولا ينال كمال السعادة به
 ولذلك قال الله تعالى ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ ثم لا يكفي في
 نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذاذ الطاعة واستكراه المعصية في
 زمان دون زمان بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام وفي جملة العمر . ولا
 ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هي قرّة العين ومصير
 العبادات لذيةً فإن العادة تقتضي في النفس عجائب أغرب من ذلك
 فأن ترى المقامر المفلس قد يغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه
 ما يستقل معه فرح الناس بغير قمار مع أن القمار ربما سلبه ماله وخرّب بيته

وتركه مفلسا ومع ذلك فهو يحبه ويلتذ به وذلك لطول ألقه له وصرف نفسه اليه مدة . وكذلك اللاعب بالحمام قد يقف طول النهار في حر الشمس قائما على رجليه وهو لا يحس بألمها لفرحه بالطيور وحركاتها وطيرانها وتحلقها في جو السماء فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نمط واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك في المحالطين والمعارف . وإذا كانت النفس بالعادة تستلذ الباطل وتميل اليه فكيف لا تستلذ الحق لو ردت اليه مدة والتزمت المواظبة عليه . بل ميل النفس الى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع يضاهي الميل الى أكل الطين فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة . فأما ميله الى الحكمة وحب الله تعالى ومعرفته وعبادته فهو كالميل الى الطعام والشراب فانه مقتضى طبع القلب فانه أمر رباني وميله الى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته وعارض على طبعه . وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به كما قد يحل المرض بالمعدة فلا تشتهي الطعام والشراب وهما سببان لحياتها فكل قلب مال الى حب شئ سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله الا اذا كان أحب ذلك الشئ لكونه معيناً له على حب الله تعالى وعلى دينه فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض فإذا قد عرفت بهذا قطعاً أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة وهي تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء فتصير طبعاً - وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح أعني النفس والبدن - فان كل صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح

حتى لا تتحرك الا على وفقها لا محالة وكل فعل يجري على الجوارح فانه قد يرتفع منه اثر الى القلب والأمر فيه دور *

واذا تحققت أن الأخلاق الحسنة نارة تكون بالطبع والفطرة ونارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة ونارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبتهم وهم قرناء الخير اخوان الصلاح اذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جميعاً فمن تظاهرت في حقها الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً فهو غاية الفضيلة . ومن كان رذلاً بالطبع واتفق له قرناء السوء فتعلم منهم وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها فهو في غاية البعد من الله عز وجل . وبين الرتبتين من اختلفت فيه هذه الجهات . ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ * ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ * ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ *

* بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق *

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الاخلاق هو صحة النفس . والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها . كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحته والميل عن الاعتدال مرض فيه . فلتتخذ البدن مثلاً فنقول مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والاخلاق الرديئة عنها وجلب الفضائل والاخلاق الجميلة اليها مثال البدن في علاجه بمحو العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها اليه . وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال وانما تعثرى المعدة المضرّة بعوارض

الاغذية والاهوية والاحوال فكذلك كل مولود يولد معتدلا صحيح الفطرة
وانما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه أى بالاعتیاد والتعليم تكتسب
الزئائل . وكما أن البدن فى الابتداء لا یخلق كاملا وانما يكمل ويقوى بالنشوء
والترية بالغذاء فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال وانما تكمل بالتربية
وتهذيب الاخلاق والتغذية بالعلم . وكما أن البدن ان كان صحيحا فشان
الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة وان كان مريضا فشانه جلب الصحة اليه
فكذلك النفس منك ان كانت زكية طاهرة مهذبة فينبغى أن تسعى لحفظها
وجلب مزيد القوة اليها واكتساب زيادة صفاتها وان كانت عديمة الكمال
والصفاء فينبغى أن تسعى لجلب ذلك اليها . وكما أن العلة الموجبة للمرض
لا تعالج الا بضدها فان كانت من حرارة فبالبرودة وبالعكس فكذلك
الزيلة التى هى مرض القلب علاجها بضدها فيعالج مرض الجهل بالتعلم
ومرض البخل بالتسخى ومرض الكبر بالتواضع ومرض الشره بالكف
عن المشتهى تكلفا . وكما أنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء وشدة الصبر
عن المشتهيات لعلاج الابدان المريضة فكذلك لا بد من احتمال مرارة
المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب بل أولى فان مرض البدن يخلص منه
بالموت ومرض القلب والعياذ بالله تعالى مرض يدوم بعد الموت أبد الآباد
وبالجملة فالطريق الكلى فى معالجة القلوب هو سلوك مسلك المضادة لكل
ما تهواه النفس وتميل اليه وقد جمع الله ذلك كله فى كتابه العزيز فى كلمة
واحدة فقال تعالى ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾

فَإِنَّ الْحَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿ وَالْأَصْلُ الْمَهْمُ فِي الْمَجَاهِدَةِ الْوَفَاءُ بِالْعَزْمِ فَإِذَا عَزَمَ عَلَى تَرْكِ شَهْوَةٍ فَقَدْ تَيْسَّرَتْ أَسْبَابُهَا وَيَكُونُ ذَلِكَ ابْتِلَاءً مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَاجْتِبَاءً فَيَنْبَغِي أَنْ يَصْبِرَ وَيَسْتَمِرَّ فَإِنَّهُ إِنْ عَوَدَ نَفْسَهُ تَرْكَ الْعَزْمِ أَفْتَدَتْ ذَلِكَ فَفَسَدَتْ (عَاقَبَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَسَادِهَا) =

✽ بَيَانُ الطَّرِيقِ الَّذِي يَعْرِفُ بِهِ الْإِنْسَانُ عِيُوبَ نَفْسِهِ ✽

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ بَعْدَ خَيْرٍ بِبَصَرِهِ بِعِيُوبِ نَفْسِهِ . فَمَنْ كَانَتْ بَصِيرَتُهُ نَافِذَةً لَمْ تَخَفْ عَلَيْهِ عِيُوبُهُ . فَإِذَا عَرَفَ الْعِيُوبَ أَمَكَّنَهُ الْعِلَاجَ وَلَكِنْ أَكْثَرَ الْخَلْقِ جَاهِلُونَ بِعِيُوبِ أَنْفُسِهِمْ يَرَى أَحَدُهُمُ الْقَذَى فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَلَا يَرَى الْجَذْعَ فِي عَيْنِ نَفْسِهِ . فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ عِيُوبَ نَفْسِهِ فَلَهُ أَرْبَعَةُ طُرُق =

(الْأَوَّلُ) أَنْ يَجْلِسَ بَيْنَ يَدَيِ شَيْخٍ بِصِيرٍ بِعِيُوبِ النَّفْسِ مُطْلِعٍ عَلَى خَفَايَا الْآفَاتِ وَيَتَّبِعَ إِشَارَتَهُ فِي مَجَاهِدَتِهِ وَهَذَا شَأْنُ التَّلْمِيزِ مَعَ أَسَاتِذِهِ فَيَعْرِفُهُ أَسَاتِذُهُ عِيُوبَ نَفْسِهِ وَيَعْرِفُهُ طَرِيقَ عِلَاجِهِ =

(الثَّانِي) أَنْ يَطْلُبَ صَدِيقًا صَدُوقًا بِصِيرًا مُتَدِينًا يَلَاظُ أَحْوَالَهُ وَأَفْعَالَهُ فَمَا كَرِهَ مِنْ أَخْلَاقِهِ وَأَفْعَالِهِ وَعِيُوبِهِ يَنْبَهِيهِ عَلَيْهِ . فَهَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ الْأَكْبَرُ مِنْ أَعْمَةِ الدِّينِ . كَانَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا أَهْدَى إِلَى عِيُوبِي وَكَانَ يَسْأَلُ حَذِيفَةَ وَيَقُولُ لَهُ أَنْتَ صَاحِبُ سِرِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُنَافِقِينَ فَهَلْ تَرَى عَلَيَّ شَيْئًا مِنْ آثَارِ النِّفَاقِ . فَهُوَ عَلَى جَلَالَةِ قَدْرِهِ وَعُلُوِّ مَنْصِبِهِ هَكَذَا كَانَتْ تَهْمَتُهُ لِنَفْسِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . فَكُلُّ مَنْ كَانَ أَوْفَرَ

عقلا وأعلى منصبا كان أقلّ اعجابا وأعظم اتهاما لنفسه وفرحا بتنبية غيره
على عيوبه وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أبغض الخلق إلينا من ينصحنا
ويعرفنا عيوبنا - ويكاد هذا أن يكون مفصحا عن ضعف الإيمان - فإن
الأخلاق السيئة حيات وعقارب لدّاعة فلو نهينا منبه على أن تحت ثوبنا عقربا
لتقلدنا منه منة وفرحنا به واشتغلنا بازالة العقرب وقتلها . وإنما نكائنها على
البدن ولا يدوم ألمها يوما فما دونه . ونكاية الأخلاق الرديئة على صميم
القلب أخشى أن تدوم بعد الموت أبد الآباد ثم أنا لا نفرح بمن ينهنا عليها
ولا نشغل بازالتها بل نشغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته فنقول له وأنت
أيضا تصنع كيت وكيت وتشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه ويشبه
أن يكون ذلك من قساوة القلب التي أثمرتها كثرة الذنوب وأصل كل
ذلك ضعف الإيمان فنسأل الله تعالى أن يلهينا رشدنا ويبصرنا بعيوبنا
ويشغلنا بمدواتها ويوفقنا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوئنا بمنه وفضله =
(الطريق الثالث) أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه
فإن عين السخط تبدى المساويا ولعل انتفاع الإنسان بعدوّ مشاحن يذكّر
عيوبه أكثر من انتفاعه بصديق مدهن يثني عليه ويمدحه ويخفي عنه
عيوبه إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو وحمل ما يقوله على الحسد
ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فإن مساويه لا بد وأن
تنشر على ألسنتهم *

(الطريق الرابع) أن يخالط الناس فكل ما رآه مذموما فيما بين الخلق

فليطالب نفسه به وينسبها اليه فان المؤمن مرآة المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به غيره فلا ينفك هو عن أصله أو عن أعظم منه أو عن شئ منه فليتقصد نفسه ويظهرها عن كل ما يذمه من غيره . وناهيك بهذا تأديبا . فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا عن المؤدب . وهذا كله من حيل من فقد شيئا مربيا ناصحا في الدين والا فمن وجدته فقد وجد الطيب فليلازمه فانه يخلصه من مرضه *

✽ بيان تمييز علامات حسن الخلق ✽

اعلم أن كل انسان جاهل بعيوب نفسه فاذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة حتى ترك فواحش المعاصي ربما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه وحسن خلقه واستغنى عن المجاهدة فلا بد من ابضاح علامة حسن الخلق فان حسن الخلق هو الايمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه وهي بجملتها ثمرة حسن الخلق وسوء الخلق فلنورد جملة من ذلك لتعلم آية حسن الخلق . قال الله تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ، إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ، فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ . أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا

خَالِدُونَ ﴿ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴾ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ
 الرَّائِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ
 لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا
 ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ . وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا . وَعَلَى
 رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، أُولَئِكَ
 هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ، لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿ وَقَالَ
 تَعَالَى ﴾ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ
 الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ فَمِنْ أَشْكَلِ عَلَيْهِ حَالُهُ فَلْيَعْرِضْ
 نَفْسَهُ عَلَى هَذِهِ الْآيَاتِ فَوْجُودَ جَمِيعِ هَذِهِ الصِّفَاتِ عِلَامَةً حَسَنَ الْخَلْقِ
 وَقَدْ جَمِعَهَا عِلَامَةً سَوَاءَ الْخَلْقِ وَوُجُودَ بَعْضِهَا دُونَ بَعْضٍ يَدُلُّ عَلَى الْبَعْضِ
 دُونَ الْبَعْضِ فَلْيَسْتَغْلِ بِتَحْصِيلِ مَا فَقَدَهُ وَحَفِظْ مَا وَجَدَهُ . وَقَدْ وَصَفَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنَ بِصِفَاتٍ كَثِيرَةٍ وَأَشَارَ بِجَمِيعِهَا إِلَى
 مَحَاسِنِ الْإِخْلَاقِ . فَقَالَ ﴿ الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ ﴾ وَقَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ﴾ وَقَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ ﴾ وَقَالَ
 ﴿ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ ﴾ وَذَكَرَ أَنَّ
 صِفَاتِ الْمُؤْمِنِينَ هِيَ حَسَنُ الْخَلْقِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ
 إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا ﴾ وَقَالَ ﴿ لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ
 تُوْذِيهِ ﴾ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرْوَعَ مُسْلِمًا ﴾ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم ﴿ إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسَانِ بِأَمَانَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى أَخِيهِ مَا يَكْرَهُهُ ﴾ وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفا فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً يمشي ومعه أنس فأدركه اعرابي فجذبه جذبا شديداً وكان عليه برد غليظ الحاشية قال أنس رضي الله عنه حتى نظرت الى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه . فقال يا محمد هب لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك ثم أمر باعطائه ولما أكرت قريش ايذاءه قال ﴿ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

حكى أن الأحنف بن قيس قيل له ممن تعلمت الحلم فقال من قيس ابن عاصم قيل له وما بلغ من حلمه قال بينما هو جالس في داره إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء فسقط من يدها فوق على ابن له صغير فمات فدهشت الجارية فقال لها لا روع عليك أنتِ حرّة لوجه الله تعالى ■

وروى أن عليا كرم الله وجهه دعا غلاما فلم يجبه فدعاه ثانيا وثالثا فلم يجبه فقام اليه فرآه مضطجعا فقال أما تسمع يا غلام قال بلى قال فما حملك على ترك إجابتي قال أمنت عقوبتك فتكاسلت فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى ■

وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله يامرأى فقال ياهذه وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة ■

فهذه نفوس قد ذلت بالرياضة فاعتدلت أخلاقها وتقيت من الغش والغسل والحقد بواطنها فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى وهو منتهى حسن الخلق فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغي أن يغتر بنفسه فيظن بها حسن الخلق بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة الى أن يبلغ درجة حسن الخلق فانها درجة رفيعة لا ينالها إلا المقربون والصادقون *

✽ بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوءهم ✽

(ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم)

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدّها . والصبي أمانة عند والديه . وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش ومائل الى كل ما يمال به اليه فان عود الخير وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدّب . وان عود الشر وأهمل إهمال البهائم شقي وهلك وكان الوزر في رقبة القيم عليه . وقد قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِكُمْ نَارًا ﴾ ومهما كان الأب يصونه عن نار الدنيا فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى . وصيائته بأن يؤدبه ويهذبه ويعلمه محاسن الأخلاق ويحفظه من القرناء السوء ولا يعودده التمتع ولا يحبب اليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها إذا كبر فيهلك هلاك الأبد بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره فلا يستعمل في حضائته وارضاعه إلا امرأة صالحة متدينة تأكل الحلال . ومهما رأى فيه مخايل التمييز فينبغي أن يحسن مراقبته . وأول ذلك

ظهور أوائل الحياء فانه إذا كان يحنشم ويستحي ويترك بعض الأفعال فليس
 ذلك إلا لاشراق نور العقل عليه وهذه بشارة تدل على اعتدال الأخلاق
 وصفاء القلب فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل بل يستعان على تأديبه بحياته
 وتمييزه . وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يؤدب فيه
 مثل أن لا يأخذ الطعام إلا بيمينه وأن يقول عليه بسم الله عند أخذه .
 وأن يأكل مما يليه . وأن لا يبادر الى الطعام قبل غيره . وأن لا يتحدث في
 النظر اليه ولا الى من يأكل . وأن لا يسرع في الأكل . وأن يجيد المضغ
 وأن لا يوالى بين اللقم . ولا يلطخ يده ولا ثوبه . وأن يعود الخبز القفار في
 بعض الأوقات حتى لا يصير بحيث يرى الادم حتما . وأن يقبح عنده كثرة
 الأكل بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالبهائم . وبأن يذم بين يديه الصبي
 الذي يكثر الاكل ويمدح عنده الصبي المتأدب القليل الاكل . وأن
 يحبب اليه الايثار بالطعام وقلة المبالاة به والقناعة بالطعام الخشن أى طعام
 كان . وأن يحبب اليه من الثياب ما ليس بملون وحرير . ويقرر عنده أن
 ذلك شأن النساء والمخنشين وأن الرجال يستنكفون منه ويكرر ذلك عليه .
 ومهما رأى على صبي ثوبا من حرير أو ملونا فينبغي أن يستنكره ويذمه وأن
 يحفظ عن الصبيان الذين عودوا التنعم والرفاهية ولبس الثياب الفاخرة وعن
 مخالطة كل من يسمعه ما يرغب فيه . فان الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه
 خرج في الاغلب ردى . الاخلاق كذا با حسودا سروقا ناما لحوحا ذافصول
 وضحك وكباد ومجانة وانما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب . ثم

يشتغل في المكتب فيتعلم القرآن وأحاديث الاخبار وحكايات الابرار
 وأحوالهم لينغرس في نفسه حب الصالحين . ويحفظ من الاشعار التي فيها
 ذكر العشق وأهله . فان ذلك يغرس في قلوب الصبيان بذر الفساد . ثم هما
 ظهر من الصبي خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يُكرّم عليه ويجازى عليه
 بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس . فان خالف ذلك في بعض الاحوال
 مرة واحدة فينبغي أن يتغافل عنه ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا يظهر له
 أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ولا سيما اذا ستره الصبي واجتهد في
 اخفائه . فان أظهر ذلك عليه ربما يفيد حسارة حتى لا يبالي بالمكاشفة فعند
 ذلك ان عاد ثانيا فينبغي أن يعاتب سراً ويعظم الامر فيه ويقال له إياك
 أن تعود بعد ذلك مثل هذا وأن يطلع عليك في مثل هذا فتفتضح بين
 الناس . ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين فانه يهون عليه سماع
 الملامة وركوب القبائح ويسقط وقع الكلام من قلبه . وليكن الاب حافظا
 هيئة الكلام معه فلا يوبخه إلا أحيانا والأم تخوفه بالاب وتزجره عن
 القبائح . وينبغي أن يمنع عن النوم نهارا فانه يورث الكسل ولا يمنع
 منه ليلا ولكن يمنع الفرش الوطيئة حتى تتصلب أعضاؤه ولا يسخف
 بدنه فلا يصبر عن التمتع بل يعود الحشونة في المفرش والملبس والمطعم
 وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خفية فانه لا يخفيه إلا وهو يعتقد أنه
 قبيح فاذا منع تعود ترك فعل القبيح . ويعود في بعض النهار المشي والحركة
 والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل . ويعود أن لا يكشف أطرافه . ولا

يسرع المشى . ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشئ مما يملكه والداه أو
بشئ من مطاعمه وملابسه بل يعود التواضع والاكرام لكل من عاشره
والتلطف في الكلام معهم . ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئاً بدا له بل
يعلم أن الرفعة في الاعطاء لا في الأخذ وان الأخذ لؤم وخسة ودناءة وان
ذلك من دأب الكلب فانه يصبص في انتظار لقمة والطمع فيها . وبالجملة
يقبح الى الصبيان حب الذهب والفضة والطمع فيهما . ويحذر منهما أكثر مما
يحذر من الحيات والعقارب فان آفة حب الذهب والفضة أضرم آفة السموم
على الصبيان بل وعلى الكبار أيضاً . وينبغي أن يعود أن لا يبصق في مجلسه
ولا يتمخط ولا يتثاءب بحضرة غيره ولا يستدبر غيره ولا يضع رجلا على رجل
ولا يضع كفه تحت ذقنه ولا يعمد رأسه بساعده فان ذلك دليل الكسل .
ويعلم كيفية الجلوس . ويمنع كثرة الكلام . ويبين له أن ذلك يدل على
الوقاحة وانه فعل أبناء اللئام . ويمنع اليمين رأساً صادقا كان أو كاذبا حتى لا يعتاد
ذلك في الصغر . ويعود حسن الاستماع مهما تكلم غيره ممن هو أكبر منه
سنا وأن يقوم لمن فوقه ويوسع له المكان ويجلس بين يديه ويمنع من لغو
الكلام وفحشه ومن اللعن والسب ومن مخالطة من يجري على لسانه شئ
من ذلك فان ذلك يسرى لا محالة من القراء السوء . وأصل تأديب الصبيان
الحفظ من قراء السوء . وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب
أن يلعب لعبا جميلا يسترىح اليه من تعب المكتب فان منع الصبي من اللعب
وإرهاقه الى التعلم دائما يميت قلبه ويبطل ذكائه وينقص عليه العيش حتى

يطلب الحيلة في الخلاص منه رأسا . وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه وكل من هو أكبر منه سنا من قريب وأجنبي وأن ينظر اليهم بعين الجلالة والتعظيم وأن يترك اللعب بين أيديهم . ومهما بلغ سن التمييز فينبغي أن لا يسمح في ترك الطهارة والصلاة ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان . ويعلم كل ما يحتاج اليه من حدود الشرع ويخوف من السرقة وأكل الحرام ومن الخيانة والكذب والفحش فاذا وقع نشوءه كذلك في الصبي فمهما قارب البلوغ أمكن أن يعرف أسرار هذه الأمور .

كتاب افات اللسان

✽ بيان خطر اللسان ✽

اعلم أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة منه إلا بالنطق بالخير فعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه) وقال معاذ بن جبل قلت يا رسول الله أتأخذ بما تقول فقال (يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد السنتهم) وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول : يا لسان قل خيرا تغنم واسكت عن شرتك من قبل أن تندم . وعنه صلى الله عليه وسلم (من كَفَّ لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه . ومن اعتذر الى الله قبل الله عذره) وقال صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو

لَيْسَ كُت) وعنه عليه الصلاة والسلام (إِخْرَزَ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّكَ
بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ)

﴿ جمل من آفات اللسان ﴾

﴿ الأولى الكلام فيما لا يعنى ﴾

إعلم أن رأس مال العبد أوقاته فمهما صرفها الى ما لا يعنيه ولم يدخر بها
نواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم (مِنْ
حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ) وسببه الباعث عليه هو الحرص على
معرفة ما لا حاجة به اليه أو تزجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها .
وعلاج ذلك كله أن يعلم أن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكة يقدر أن يقتنص
بها الخيرات الحسان فاهماله ذلك وتضييعه خسران مبین *

﴿ الآفة الثانية فضول الكلام ﴾

وهو أيضاً مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعنى والزيادة فيما يعنى على
قدر الحاجة فإن من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يجسمه
ويكرره مهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول - أى
فضل عن الحاجة - وهو أيضاً مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر
واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر بل المهم محصور في كتاب الله تعالى قال
الله عز وجل (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ
أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ) وقال صلى الله عليه وسلم (طُوبَى لِمَنْ أَمْسَكَ الْفَضْلَ

مِنْ لِسَانِهِ وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ) فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فأمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان . قال عطاء : إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يَعُدُّون فضول الكلام ما عدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو تنطق لحاجتك في معيشتك التي لا بدَّ لك منها . أتشكرون إن عليكم حافظين كراما كاتبين . عن اليمين وعن الشمال قعيد . ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد . أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدره نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه . وقال ابن عمر : إن أحق ما طهر الرجل لسانه . وفي أثر : ما أوتي رجل شراً من فضل في لسان .

❖ الآفة الثالثة الخوض في الباطل ❖

وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق وتكبر الجبابرة ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المذمومة فان ذلك مما لا يحل الخوض فيه . وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل . وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنها فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصار على ما يعنى من مهمات الدين والدنيا . وفي الحديث (أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل) واليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ وَكُنَّا نَخْوِضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ وبقوله تعالى ﴿ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخْوَضُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ

بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله بهارضوانه
إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن
تبلغ ما بلغت يكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة *
* الآفة الرابعة المراء والجدال *

وذلك منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم ﴿ لا تمار أخاك ولا تمارحه
ولا تعده موعدا فتخلفه ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ ماض قوم بعد أن هداهم
الله إلا أوتوا الجدال ﴾ وعنه ﴿ لا يستكمل عبده حقيقة الإيمان حتى يدع
المراء وإن كان محققا ﴾ *

وقال بلال بن سعد : إذا رأيت الرجل لجوجا مماريا معجبا برأيه فقد تمت
خسارته . وقال ابن أبي ليلى : لا أمارى صاحبي فلما أن أكذبه وأما أن
أغضبه . وما ورد في ذم المراء والجدال أكثر من أن يحصى *
وحدد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير باظهار خلل فيه إما في
اللفظ وإما في المعنى وإما في قصد المتكلم وترك المراء بترك الانكار والاعتراض
فكل كلام سمعته فإن كان حقا فصدق به وإن كان باطلا أو كذبا ولم يكن
متعلقا بأمور الدين فاسكت عنه *

والواجب أن جرى الجدال في مسألة علمية السكوت أو السؤال في
معرض الاستفادة لأعلى وجه العناد والنكادة أو التلطف في التعريف
لأفي معرض الطعن . وأما قصد الخام الغير وتمجيذه وتنقيصه بالقدرح في
كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه فهي المجادلة المحظورة التي لا نجاة

من انهما إلا بالسكوت . وما الباعث عليها إلا الترفع باظهار العلم والفضل والتهجم على الغير باظهار نقصه وهما صفتان مهلكتان . ولا تنفك المماراة عن الايذاء وتهيج الغضب وحمل المعارض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدر في قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار بين المتبارين . وأما علاجه فهو بأن يكسر الكبير الباعث له على اظهار فضله والسبعية الباعثة له على تنقيص غيره .

❖ الآفة الخامسة الخصومة ❖

وهي أيضاً مذمومة وهي وراء الجدال والمراء وحقيقتها لجاج في الكلام ليستوفي به مال أو حق مقصود وفي الحديث ﴿ إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم ﴾ ولا تكون الخصومة مذمومة إلا ان كانت بالباطل أو بغير علم كالذي يدافع قبل أن يعلم الحق في أي جانب أو يمزج بخصومته كلمات مؤذية لاحاجة لها في نصرته الحجة واظهار الحق أو يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال وفي الناس من بصرح به ويقول انما قصدي عناده وكسر غرضه وانى ان أخذت منه هذا المال ربما رميت به في بئر ولا أبالي وهذا مقصوده اللدد والخصومة واللجاج وهو مذموم جداً . فأما المظلوم الذي ينصر حجته بطريق الشرع من غير لدد واسراف وزيادة لجاج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد وايذاء ففعله ليس بمحرام ولكن الأولى تركه ما وجد اليه سبيلاً فان ضبط اللسان في الخصومة على قدر الاعتدال متعذر

والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب وإذا هاج الغضب نسي المتنازع فيه
وبقى الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويحزن
بمسرته ويطلق اللسان في عرضه فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه
المحذورات . وأقل ما فيه تشويش خاطره حتى أنه في صلاته يشتغل بمحاجة
خصمه فلا يبقى الأمر على حدة الواجب . فالخصومة مبدأ كل شر وكذا
المراء والجدال فينبغي أن لا يفتح بابه إلا للضرورة وعند الضرورة ينبغي
أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جدا نعم أقل
ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام وقد قال الله تعالى .
﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ وقال ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ
مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فَارْذُذْ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَإِنْ كَانَ مَجْهُوسِيًّا ﴾ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
يَقُولُ ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ﴾ وقال ابن عباس
أيضاً : لو قال لي فرعون خيراً لرددت عليه . وفي الحديث (الكلمة الطيبة
صدقة) وقال عمر رضي الله عنه : البر شيء هين وجه طابق وكلام لين .
وقال بعض الحكماء : الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة في الجوارح
وقال آخر : كل كلام لا يسخط ربك إلا أنك ترضى به جليستك فلا تكن
به عليه بخيلاً فاعله بعوضك منه ثواب المحسنين *

﴿ الآفة السادسة التعر في الكلام ﴾

وهو التشديق وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه فإنه من التكلف
المعقوت إذ ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام

التفهم للغرض وما وراء ذلك تصنع مذموم ولا يدخل في هذا تحسين
ألفاظ التذكير والخطابة من غير افراط ولا اغراب فلرشاقة اللفظ تأثير في ذلك *

✽ الآفة السابعة الفحش والسب وبذاءة اللسان ✽

وهو مذموم ومنهى عنه ومصدره الخبث واللؤم . قال صلى الله عليه
وسلم ﴿ إِيَّاكُمْ وَالْفُحْشَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ ﴾
ونهى رسول الله عليه السلام عن أن تسب قتلى بدر من المشركين . فقال
﴿ لَا تَسُبُّوا هَؤُلَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَخْلُصُ إِلَيْهِمْ شَيْءٌ مِمَّا تَقُولُونَ . وَتُوذُونَ الْأَحْيَاءَ
أَلَا إِنَّ الْبَذَاءَ لَوُؤْمٌ ﴾ وقال عليه السلام ﴿ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَانِ وَلَا اللَّعَانِ
وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيءِ ﴾ وعنه ﴿ إِنْ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ الْمَتَفَحِّشَ
الصَّيَّاحَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ وحدث الفحش هو التعبير عن الأمور المستقبحة
بالعبارات الصريحة وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الوقاع وما يتعلق به فان
لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون
عنها بل يدلون عليها بالرموز والكناية . قال ابن عباس : ان الله حيي كريم
يعفو ويكنو كنى باللمس عن الجماع : فلميس واللمس والدخول كنايةات عن
الوقاع وليست بفاحشة . وهناك عبارات فاحشة يستقبح ذكرها ويستعمل
أكثرها في الشتم والتعير . وكل ما يستجيب منه فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه
الصريحة فانه فحش *

والباعث على الفحش اما قصد الايذاء واما الاعتياد الحاصل من مخالطة
الفساق وأهل الخبث واللؤم ومن عادتهم السب *

روى أن اعرابياً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني . فقال ﴿ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَإِنْ امْرُؤٌ غَيْرُكَ بِشَيْءٍ يَعْلَمُهُ فَيْكَ فَلَا تُعَيِّرْهُ بِشَيْءٍ يَعْلَمُهُ فِيهِ يَكُنْ وَبِاللَّهِ عَلَيْهِ وَأَجْرُهُ لَكَ وَلَا تَسُبَّنَّ شَيْئاً ﴾ قال فما سببت شيئاً بعده . وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ وَقَالَ كُفْرٌ ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ مَلْعُونٌ مَنْ سَبَّ وَالِدَيْهِ ﴾ وفي رواية ﴿ مَنْ أَكْبَرَ الْكِبَائِرِ أَنْ يَسُبَّ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ﴾ قلوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه قال ﴿ يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ الْآخَرَ أَبَاهُ ﴾ *

﴿ الآفة الثامنة اللعن ﴾

اللعن إما لحَيوان أو جماد أو إنسان وكل ذلك مذموم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِلَعَّانٍ) واللعن عبارة عن الطرد والابعاد من الله تعالى وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل وهو الكفر والظلم . وفي لعن فاسق معين خطر فليجتنب ولو بعد موته بل قد يكون أشد أن كان فيه أذى للحي . وفي الحديث ﴿ لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَنُؤْذُوا بِهِ الْأَحْيَاءَ ﴾ ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاء على الظالم فإنه مذموم . وفي الخبر ﴿ إِنْ الْمَظْلُومَ لَيَدْعُو عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى يُكَافَأَهُ ﴾ *

﴿ الآفة التاسعة الغناء والشعر ﴾

والمذموم منهما ما اشتمل على محرم أو دعاء إليه كتشبيب بمعين وهجاء

وتشبه بالنساء وتهيج لفاحشة ولحقق بأهل الخلاعة والمجون وصرف الوقت
إليه ونحو ذلك وما خلا عن ذلك فهو مباح *

* الآفة العاشرة المزاح *

والمنهى عنه المذموم منه هو المداومة عليه والافراط فيه فأما المداومة
فلأنه اشتغال باللعب والهزل وأما الافراط فيه فإنه يورث كثرة الضحك
والضعفينة في بعض الأحوال ويسقط المهابة والوقار وأما ما يخلو عن هذه
الأمور فلا يذم كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال **﴿ لا بُدَّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَمُزَّحَ وَلَا يَقُولَ إِلَّا حَقًّا ﴾** ألا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا
حقاً وأما غيره إذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان
وقد قال عمر . من مزح استخف به . وقال سعيد بن العاص لابنه يا بني
لا تمازح الشريف فيحقق عليك ولا اللئيم فيجترى عليك . وقيل لكل
شيء بذر وبذر العداوة المزاح . ويقال المزاح مسلبة للنهي مقطعة للأصدقاء
ومن الغلط العظيم أن يتخذ المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك
بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم وهو كمن يدور نهاره مع الزوج ينظر إليهم
والى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة في النظر
إلى رقص الزوج في يوم عيد وهو خطأ وبالجملة فإن كنت تقدر على أن
تمزح ولا تقول إلا حقاً ولا تؤذى قلباً ولا تفرط فيه وتقتصر عليه أحياناً على
الدور فلا حرج عليك فيه . ومن مطايباته صلى الله عليه وسلم ما روى أن
عجوزاً أتته . فقال لها **﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ فَبَكَتْ ﴾** فقال لها **﴿ إِنَّكَ**

لَسْتُ بِعَجُوزٍ يَوْمَئِذٍ ﴿١﴾ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿٢﴾ إِنَا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣﴾
 وَجَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ زَوْجِي يَدْعُوكَ قَالَ ﴿٤﴾ وَمَنْ
 هُوَ أَهْوَى الَّذِي بَعِينَهُ بِيَاضٌ ﴿٥﴾ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا بَعِينَهُ بِيَاضٌ . فَقَالَ ﴿٦﴾ بَلَى إِنْ
 بَعِينَهُ بِيَاضًا ﴿٧﴾ فَقَالَتْ لَا وَاللَّهِ . فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿٨﴾ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا
 وَبَعِينَهُ بِيَاضٌ ﴿٩﴾ وَأَرَادَ بِالْبِيَاضِ الْحَيْضَ بِالْحَدِيقَةِ *

وَجَاءَتْ امْرَأَةٌ أُخْرَى فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ احْمِلْنِي عَلَى بَعِيرٍ فَقَالَ ﴿١٠﴾ بَلَى
 نَحْمِلُكَ عَلَى ابْنِ الْبَعِيرِ ﴿١١﴾ فَقَالَتْ مَا أَصْنَعُ بِهِ أَنَّهُ لَا يَحْمِلُنِي . فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿١٢﴾ مَا مِنْ بَعِيرٍ إِلَّا وَهُوَ ابْنُ بَعِيرٍ ﴿١٣﴾ *

وَقَالَ أَنَسُ كَانَ لِأَبِي طَلْحَةَ ابْنِ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَمِيرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَأْتِيهِمْ
 وَيَقُولُ ﴿١٤﴾ أَبَا عَمِيرٍ مَا فَعَلَ النَّغِيرُ ﴿١٥﴾ لِلْبَعِيرِ كَانَ يَلْعَبُ بِهِ وَهُوَ فَرَخُ الْعَصْفُورِ
 وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ
 بَدْرٍ فَقَالَ ﴿١٦﴾ تَعَالَى حَتَّى اسَابِقُكَ فَشَدَدْتُ عَلَى دِرْعِي ثُمَّ خَطَطْنَا خَطًّا فَمَنَّا
 عَلَيْهِ وَاسْتَبَقْنَا فَسَبَقَنِي وَقَالَ : هَذِهِ مَكَانُ ذِي الْحِجَازِ وَذَلِكَ أَنَّهُ جَاءَ يَوْمًا وَنَحْنُ
 بِذِي الْحِجَازِ وَأَنَا جَارِيَةٌ قَدْ بَعَثَنِي أَبِي بِشَيْءٍ فَقَالَ أُعْطِيَنِي فَأَيَّتُ وَسَعَيْتُ وَسَعَى
 فِي أَثَرِي فَلَمْ يَدْرِكْنِي ﴿١٧﴾ *

وَقَالَتْ أَيْضًا : كَانَ عِنْدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُودَةُ بِنْتُ
 زَمْعَةَ فَصَنَعَتْ خَزِيرًا وَجِئْتُ بِهِ فَقَالَتْ لِسُودَةَ كَلَى فَقَالَتْ لَا أَحِبُّهُ فَقُلْتُ
 وَاللَّهِ لَنَا كَلْنٌ أَوْ لَا أَطْخَنُ بِهِ وَجْهَكَ فَقَالَتْ مَا أَنَا ذَاتُ قَتَّةٍ فَأَخَذْتُ يَدِي
 مِنَ الصَّفْحَةِ شَيْئًا مِنْهُ فَلَطَخْتُ بِهِ وَجْهَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ جَالِسٌ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَخَفِضَ

لها ركبته لتستقيد فتناولات من الصفحة شيئاً فمسحت به وجهي وجعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم يضحك . وعن أبي سلمة أنه كان صلى الله عليه وسلم
يدلع لسانه للحسن بن علي رضي الله عنهما فيرى الصبي لسانه فيبش له .
وقال عينة الفزاري والله ليكونن لي الابن قد تزوج وبقل وجهه وما

قبلته قط فقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنْ مَنْ لَا يَرْحَمَ لَا يُرْحَمَ ﴾ *
فأكثر هذه المطايبات منقولة مع النساء والصبيان وكان ذلك منه
صلى الله عليه وسلم معالجة لضعف قلوبهم من غير ميل الى هزل .

وقال صلى الله عليه وسلم مرة لصبيب وبه رمد وهو يأكل تمرًا ﴿ أَتَأْكُلُ
التمرَ وَأَنْتَ رَمِدٌ ﴾ فقال إنما آكل بالشق الآخر يارسول الله فتبسم صلى
الله عليه وسلم قال بعض الرواة حتى نظرت الى نواجذه *

وكان نعيمان الأنصاري رجلاً مزاحاً لا يدخل المدينة طرفة الا اشترى
منها ثم أتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فيقول يارسول الله هذا قد اشتريته
لك وأهديته لك فاذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به الى النبي صلى الله
عليه وسلم وقال يارسول الله اعطه ثمن متاعه فيقول له صلى الله عليه وسلم أو لم
تهده لنا فيقول يارسول الله انه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه
فيضحك النبي صلى الله عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمنه . فهذه مطايبات يباح
مثلا على الدور لاعلى الدوام *

(الآفة الحادية عشرة) *

(السخرية والاستهزاء) وهو محرم قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ
 عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۖ وَمَعْنَى السَّخَرِيَّةِ الاستهانة والتحقير والتنبيه
 على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه وقد يكون ذلك بالمحاكاة في
 القول والفعل وقد يكون بلاشارة والاباء ومرجع ذلك إلى استحقاق الغير
 والضحك عليه والاستهانة به والاستصغار له وعليه نبه قوله تعالى ﴿عَسَى
 أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ أى لا تستحقه استصغارا فلعله خير منك . وهذا
 إنما يحرم في حق من يتأذى به فأما من جعل نفسه مسخرة وربما فرح
 من أن يسخر به كانت السخرية في حقه من جملة المزح وقد سبق ما يذم
 منه وما يمدح . وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزا به لما فيه من التحقير
 والتهاون وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تخطى فيه ولم ينتظم أو على
 أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على حفظه وعلى صنعه أو على صورته
 وخلقه ليعيب فيه فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها

(* الآفة الثانية عشر افشاء السر *)

وهو منهى عنه لما فيه من الايذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَتَ فَهِيَ
 أَمَانَةٌ ۖ وَعَنْهُ ۖ الْحَدِيثُ بَيْنَكُمْ أَمَانَةٌ ۖ فافشاء السر خيانة وهو حرام إذا
 كان فيه ضرار . ولو لم يكن فيه ضرار ۖ

* (الافة الثالثة عشر الوعد الكاذب) *

فان اللسان سباق الى الوعد ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفا وذلك من أمارات النفاق . قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ الْعِدَّةُ عِطِيَّةٌ ﴾ وقد أثنى الله تعالى على نبيه اسمعيل عليه السلام في كتابه العزيز فقال ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾ ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال انه كان خطب إلى ابنتي رجل من قریش وقد كان منى اليه شبه الوعد فوالله لا ألقى الله بثلاث النفاق . أشهدكم انى قد زوجته ابنتى ■

وعن عبد الله ابن أبى الحسناء قال بايعت النبى صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وبقيت له بقية فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك فنسيت يومى والغد فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يافتى لقد شققت على أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك *

وكان ابن مسعود لا يعدو وعداً الا ويقول ان شاء الله وهو الأولى ثم اذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلا بد من الوفاء إلا أن يتعذر . فان كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي فهذا هو النفاق قال النبى صلى الله عليه وسلم ﴿ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أَوْثَمَنَ خَانَ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنْهُنَّ كَانَ فِيهِ خَلَّةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ

أخلفَ وإذا عاهدَ غدرَ وإذا خاصَمَ فجرَ ﴿ وهذا يُنزلُ على من إذا وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فأما من عزم على الوفاء فعنَّ له عذر منعه من الوفاء لم يكن منافقا وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضاً كما يحترز من حقيقة ولا ينبغي أن يجعل نفسه مدوراً من غير ضرورة فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وعد أبا الهيثم خادماً فأتى بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقي واحد فأتت فاطمة رضي الله عنها تطلب منه خادماً وتقول ألا ترى أثر الرحي بيدي فذكر مواعده لأبي الهيثم فجعل يقول (كيف بموعدي لأبي الهيثم) فأثره به على فاطمة لما كان قد سبق من مواعده له مع أنها كانت تدبر الرحي بيدها الضعيفة . ولقد كان صلى الله عليه وسلم جالسا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليه رجل من الناس فقال إن لي عندك موعدا يا رسول الله قال صدقتَ (فاحتكم ما شئت) فقال أحتكم ثمانين صائبة وراعيتها قال هي لك وقال احتكمت يسيراً *

﴿ الآفة الرابعة عشر الكذب في القول واليمين ﴾

وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب قال صلى الله عليه وسلم ﴿ إياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار ﴾ وعنه ﴿ إن الكذب باب من أبواب النفاق ﴾ وعنه ﴿ كبرت خيانة أن تُحدث أخاك حديثاً هو لك بمصدق وأنت له بكاذب ﴾ ومرَّ صلى الله عليه وسلم برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما والله لا أنقصك من كذا وكذا ويقول

الآخر والله لا أزيدك على كذا وكذا فمر بالشاة وقد اشتراها أحدهما فقال ﴿ أوجب أحدهما بالإنم والكفارة ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم قال ﴿ ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم المنان بعطيته والمنفق ساعته بالخلف الفاجر والمسبل إزاره ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ من حلف على يمين بإثم ليقتطع بها مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان ﴾ وقال عليه السلام لمعاذ ﴿ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث وأداء الأمانة والوفاء بالعهد وبذل الطعام وخفض الجناح ﴾ *

﴿ بيان ما رخص فيه من الكذب ﴾

اعلم أن الكذب إنما حرم لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره وقد يتعلق به مصلحة فيكون مأذونا فيه وربما كان واجبا كما إذا كان في الصدق سفك دم امرئ قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب وكما إذا كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه أو تعاشر الزوجين إلا بالكذب فالكذب مباح إلا أنه يقتصر فيه على حد الضرورة لئلا يتجاوز إلى ما يستغنى عنه . وفي معنى ذلك وردت أحاديث كثيرة قال ثوبان : الكذب كله إثم إلا ما نفع به مسلما أو دفع عنه ضررا *

﴿ بيان المعارض ﴾

قد نقل عن السلف (أن في المعارض مندوحة عن الكذب) وإنما أرادوا إذا اضطر الإنسان إلى الكذب فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة فلا

يجوز التعريض ولا التصريح جميعا . ولكن التعريض أهون . ومثال التعريض
 ما روى أن مطرفا دخل على زياد فاستبطأه فتعلل بمرض وقال مارفت جنبي
 منذ فارقت الأمير إلا مارفني الله . وكان معاذ بن جبل عاملا لعمر رضى الله
 عنه فلما رجع قالت له امرأته ماجئت به مما يأتى به العمال الى أهلهم - وما
 كان قد أتاها بشئ - فقال كان عندى ضاغط . قالت كنت أمينا عند رسول
 الله وأبى بكر فبعث عمر معك ضاغطا وقامت بذلك بين نساءها واشتكت
 عمر فلما بلغه ذلك دعا معاذا وقال بعث معك ضاغطا . قال ما أجد
 ما أعتذر به اليها إلا ذلك فضحك عمر وأعطاه شيا فقال أرضها به . ومعنى
 قوله ضاغطا رقيقا . وأراد به الله تعالى . وكان النخعي اذا طلبه من يكره أن
 يخرج اليه وهو فى الدار قال للجارية قولى له أطلبه فى المسجد ولا تقولى ليس
 ههنا كيلا يكون كذبا ومما تباح به المعارض قصد تطيب قلب الغير بالمزاح
 كقوله صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ ﴾ وقوله للأخرى ﴿ الَّذِى
 فى عَيْنِ زَوْجِكَ بَيَاضٌ ﴾ وللأخرى ﴿ نَحْمِلُكَ عَلَى وَلَدِ الْبَعِيرِ ﴾ كما تقدم .
 ومما يتسامح به ماجرت به العادة فى المبالغة كقوله : قلت لك كذامائة
 مرة فانه لا يريد به تفهيم المرات بعددها بل تفهيم المبالغة إلا أنه اذا لم يكن
 قال ذلك إلا مرة واحدة كان كاذبا .

وأما ما يعتاد التساهل به فى الكذب فى مثل أن يقال كل الطعام فيقول
 لا أشتهي فذلك منهى عنه وهو حرام ان لم يكن فيه غرض صحيح ومثل
 ذلك أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه .

وأما الكذب في حكاية المنام فلا إثم فيه عظيم وفي الحديث ﴿إِنَّ
مَنْ أَكْثَرَ الْفَرِيَةِ أَنْ يَدَّعِيَ الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ يُرَى عَيْنُهُ فِي الْمَنَامِ
مَا لَمْ يَرَ أَوْ يَقُولُ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ﴾ *

﴿ الآفة الخامسة عشر الغيبة ﴾

قد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه الكريم وشبه صاحبها بآكل
لحم الميتة فقال تعالى ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ
أَخِيهِ مَيْتًا فَكْرِهُنَّوهُ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ
حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ﴾ والغيبة تناول العرض . وقال صلى الله عليه وسلم
﴿يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بَلْسَانُهُ وَلَمْ يَأْمَنْ بِقَلْبِهِ لَا تَعْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا
عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ تَتَّبَعَ عَوْرَةَ أَخِيهِ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ تَتَّبَعَ عَوْرَتَهُ
يَفْضَحْهُ وَلَوْ فِي جَوْفِ بَيْتِهِ﴾ وعن مجاهد أنه قال في قوله تعالى ﴿وَيْلٌ
لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمَزَةٍ﴾ الهَمْزَةُ الطَّعَانُ فِي النَّاسِ وَاللَّمَزَةُ الَّذِي يَأْكُلُ لَحْمَ
النَّاسِ . وقال بعضهم : أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في
الصلاة ولكن في الكف عن اعراض الناس . وقال ابن عباس : اذا
أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك *

﴿ بيان معنى الغيبة وحدودها ﴾

اعلم أن حد الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص
في بدنه ونسبه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى

في ثوبه وداره ودابته . أما البدن فذكر العمش والحول والقرع والقصر
والطول والسواد والصفرة . وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان
وأما النسب فبأن تقول أبوه فاسق أو خسيس أو زبال أو نحوه مما يكرهه .
وأما الخلق فبأن تقول سيء الخلق بخيل متكبر مرء شديد الغضب جبان
متهور وما يجري مجراه . وأما في أفعاله فكقولك هو سارق كذاب شارب
خمر خائن ظالم متهاون بالصلاة أو الزكاة لا يحترز من النجاسات ليس باراً
بوالديه ونحوه . وأما فعله فكقولك أنه قليل الأدب متهاون بالناس
كثير الكلام كثير الأكل نووم يجلس في غير موضعه . وأما في ثوبه
فكقولك أنه واسع السكم طويل الذيل وسخ الثياب ونحوه .

والقول الجامع في الغيبة ما جاء من قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ الغيبة
ذكرُكَ أخاك بما يكرهه ﴾ وإنما حرم الذكر باللسان لما فيه من تفهيم الغير
نقصان أخيه وتعريفه بما يكرهه . ولذا كان التعريض به كالتصريح والفعل
فيه كالقول . والاشارة والاياء والغمز والهمز والكتابة والحركة وكل ما يفهم
المقصود فهو داخل في الغيبة - وهو حرام . فمن أوماً بيده الى قصر أحد أو
طوله أو حاكاه في المشي كما يمشي فهو غيبة . والكتابة من شخص في عيب
به غيبة لأن القلم أحد اللسانين . وكذا قولك من قدم من السفر أو بعض
من مرتبنا اليوم اذا كان المخاطب يفهمه فهو غيبة . وكذا من يفهم عيب
الغير بصيغة الدعاء كقوله الحمد لله الذي لم يبتلينا بكذا . وكذلك قد يقدم
مدح من يريد غيبته فيقول ما أحسن أحوال فلان لكن ابتلى بما يبتلى به

كلنا وهو كذا فيذكر نفسه ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك . ومن ذلك أن يذكر عيب انسان فلا يثبته له بعض الحاضرين فيقول سبحانه الله ما أعجب هذا حتى يصفي اليه ويعلم مايقول فيذكر الله تعالى ويستعمل اسمه آله له في تحقيق خبثه . وكذلك يقول ساءنى ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به فيكون كاذبا في دعوى الاغتمام لانه لو اغتم به لاغتم باظهار ما يكرهه . وكذلك يقول ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه وهو في كل ذلك يظهر الدعاء والله مطلع على خبث ضميره وخفي قصده وهو لجهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت عظيم . ومن ذلك الاصغاء الى الغيبة على سبيل التعجب فانه انما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها وكان يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول عجيب ما علمت أنه كذلك كنت أحسب فيه غير هذا . عافانا الله من بلائه فان كل ذلك تصديق لمغتاب والتصديق بالغيبة غيبة بل الساكت شريك المغتاب الا أن ينكر بلسانه أو بقلبه ان خاف وفي الحديث ﴿ مَنْ أَذَلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ أَذَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ ﴾ وفي رواية ﴿ مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْ عَرَضِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ *

﴿ الأسباب الباعثة على الغيبة ﴾

منها التشفي وذلك اذا جرى سبب غضب به عليه فانه اذا هاج غضبه فيشتفى بذلك مساوئه . فسبق اللسان اليه بالطبع ان لم يكن ثم دين وازع .

وقد يتمتع تشفى الغيظ عند الغضب فيحتمل الغضب في الباطن فيصير حقدا ثابتا فيكون سببا دائما لذكر المساوى . فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة .

(ومنها) موافقة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام فانهم اذا كانوا يتفكحون بذكر الاعراض فيرى انه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس استقلوه ونفروا عنه فيساعدونهم ويرى ذلك من حسن المباشرة . وقد يغضب رفقاؤه فيضطر الى أن يغضب لغضبهم اظهاراً للمساهمة في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوى .

(ومنها) ارادة التصنع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره .
(ومنها) الحسد يحسد من يثنى الناس عليه ويحبونه ويكرمونه فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلا اليه الا بالقدح فيه حتى يكفوا عن الثناء عليه واكرامه لانه يثقل عليه ذلك .

(ومنها) اللعب والهزل وتزجية الوقت بالضحك فيذكر عيوب غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة والتعجب .

(ومنها) السخرية والاستهزاء استحقاراً له ومنشؤه التكبر واستجهال المستهزا به .

وثمة أسباب غامضة فيها دسائس للشيطان وهي أن يذكر اسم إنسان في حالة التعجب أو الرحمة والغضب لله تعالى فيقول مثلاً . تعجبت من فلان كيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل . فيكون تعجبه من المنكر

اصدقه أو يقول مسكين فلان غنى أمره وما ابتلى به . وهو صادق في الاغنام
وكذا قد يغضب على منكر قارفه انسان فيظهر غضبه ويذكر اسمه . والواجب
في ذلك ستر اسمه وعدم اظهاره على غيره ولا عذر في ذكر الاسم في ذلك *
* بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة *

اعلم ان مساوى الاخلاق كلها انما تعالج بمعجون العلم والعمل وعلاج
كف اللسان عن الغيبة اجمالا أن يعلم انه يتعرض لسخط الله تعالى اذا اغتاب
لارتكابه ما نهى الله عنه . فمهما آمن العبد بما ورد من الاخبار في الغيبة
لم يطلق لسانه بها خوفا من ذلك . وينفعه أيضاً أن يتدبر في نفسه فان وجد
فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ طُوبَى لِمَنْ
شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عَيْبِ النَّاسِ ﴾ ومهما وجد عيبا فينبغي أن يستحي من أن
يترك ذم نفسه ويذم غيره بل ينبغي أن يتحقق ان عجز غيره عن نفسه في
التنزه عن ذلك العيب كعجزه . وهذا ان كان ذلك عيبا يتعلق بفعله واختياره
وان كان أمرا خلقيا فالذم له ذم للخالق فان من ذم صنعة فقد ذم صانعها .
واذا لم يجد العبد عيبا في نفسه فليشكر الله تعالى ولا يلوثن نفسه بأعظم العيوب
فان ثلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب . بل لو أنصف لعلم ان
ظنه بنفسه انه برىء من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم الذنوب .
وينفعه أيضا أن يعلم ان تألم غيره بغيبته كتأله بغيبة غيره له فاذا كان
لا ترضى لنفسه أن يُغتَاب فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه وبالجمله
فمن قوى ايمانه انكف عن الغيبة لسانه *

﴿ بيان تحريم الغيبة بالقلب وذلك بسوء الظن ﴾

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول فنكماً يحرم عليك أن تحدث
غيرك بلسانك بمساوي الغير فليس لك أن تحدث نفسك وتسيء الظن
بأخيك . ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره ظناً بأمري سيئ .
فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه ولكن المنهى عنه أن يظن . والظن
عبارة عما تركن اليه النفس ويميل اليه القلب فقد قال تعالى ﴿ يا أيها الذين
آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ﴾ وسبب تحريمه أن
أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً
إلا إذا انكشف لك ببيان لا يقبل التأويل فإن لم ينكشف كذلك فأتما
الشیطان يلقيه اليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق وقد قال الله
تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً
بجهالة ﴾ وفي الحديث ﴿ إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به
ظن السوء ﴾ وحينئذ فإذا خطر لك وسواس سوء الظن فينبغي أن تدفعه
عن نفسك وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان وأن ما رأيته منه
يحمل الخير والشر (فإن قلت) فيماذا يعرف عقد الظن والشكوك تختلج
والنفس تحدث (فنقول) أمانة عقد الظن أن يتغير القلب معه عما كان
فينفر عنه نفوراً تاماً ويستثقله ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه والاعتماد
بسيئه . والمخرج منه أن لا يحققه أي لا يحقق في نفسه بعقد ولا فعل لافي
القلب ولا في الجوارح . وربما يلقي الشيطان أن هذا من فطنتك وسرعة

تنبهك وذكائك وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى - وهو على التحقيق ناظر
بغرور الشيطان وظلمته . ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فانصحته في السر ولا
يخدعك الشيطان فيدعوك الى اغتيابه *

ومن ثمرات سوء الظن (التجسس) فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب
التحقيق فيشتغل بالتجسس وهو أيضاً منهي عنه قال الله تعالى ﴿ ولا
تجسسوا ﴾ فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه في آية واحدة . ومعنى
التجسس أن لا يترك عباد الله تحت ستر الله فيتوصل الى الاطلاع وهتك
الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستورا عنه كان أسلم لقلبه ودينه . وقدمضى
في كتاب الأمر بالمعروف حكم التجسس وحقيقته *

* بيان الأعدار المرخصة في الغيبة *

اعلم أنه اذا لم يمكن التوصل الى غرض صحيح في الشرع إلا بذكر
مساوي الغيبة فإنه يرخص فيه ولا اثم وذلك في أمور منها التظلم وذلك
كمظلوم يرفع ظلامته على انسان الى أمير ليستوفى له حقه إذ لا يمكنه استيفاء
حقه الا بنسبته الى الظلم . قال صلى الله عليه وسلم ﴿ إن لصاحب الحق مقالا ﴾
وعنه ﴿ مظل الغني ظلم ﴾ ومنها الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى
منهج الصلاح *

ومنها الاستفتاء كما يقول العفقي ظماني أبي أو زوجتي أو أخي اذا لم يفد
الابهام أو التعريض . وذلك لما روى عن هند بنت عتبة أنها قالت للنبي
صلى الله عليه وسلم : ان أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني وولدي

أَفَاخَذَ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ فَقَالَ ﴿ خُذْ مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾
 فَذَكَرَتِ الشَّحَّ وَالظُّلْمَ لَهَا وَلَوْلَدَهَا وَلَمْ يَزَجِرْهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا كَانَ قَصْدُهَا
 الْإِسْتِفْتَاءَ وَمِنْهَا تَحْذِيرُ الْمُسْلِمِ مِنَ الشَّرِّ كَمَا إِذَا عَلِمْتَ مِنْ إِنْسَانٍ ضَرراً
 فَحَذَرْتَ شَخْصاً مِنْهُ وَكَالْمُرُوكِ يُطْعَمُ فِي الشَّاهِدِ إِذَا سُئِلَ عَنْهُ وَكَذَلِكَ
 الْمُسْتَشَارُ فِي التَّزْوِيجِ وَإِدَاعِ الْأَمَانَةِ أَنْ يَذْكُرَ مَا يَعْرِفُهُ عَلَى قَصْدِ النَّصِيحِ
 الْمُسْتَشِيرَ لَا عَلَى قَصْدِ الْوَقِيعَةِ ■

وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ مَعْرُوفاً بِلِقَبٍ يَعْرِبُ عَنْ عَيْبِهِ كَالْأَعْرَجِ
 وَالْأَعْمَشِ فَلَا حَرَجَ فِي ذِكْرِهِ لِمُتَعَرِّفٍ وَلَا أَنْ ذَلِكَ قَدْ صَارَ
 بِحَيْثُ لَا يَكْرَهُهُ صَاحِبُهُ لَوْ عِلْمُهُ بَعْدَ أَنْ قَدْ صَارَ مَشْهُوراً بِهِ . نَعَمْ إِنْ وَجَدَ عَنْهُ
 مَعْدِلاً وَأَمَكَّنَهُ التَّعْرِيفَ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى فَهُوَ أَوْلَى وَلِذَلِكَ يُقَالُ لِلْأَعْمَى الْبَصِيرِ
 عَدُولاً عَنْ اسْمِ النِّقْصِ *

وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ مُجَاهِراً بِالْفُسْقِ مُتَظَاهِراً بِهِ وَلَا يَكْرَهُ أَنْ يَذْكُرَ بِهِ فَلَا
 غَيْبَةَ لَهُ بِمَا يَتَظَاهَرُ بِهِ ■

﴿ بَيَانُ كُفَّارَةِ الْغَيْبَةِ ﴾

اعْلَمْ أَنَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْمُغْتَابِ أَنْ يَنْدَمَ وَيَتُوبَ وَيَتَأَسَفَ عَلَى مَا فَعَلَ
 لِيُخْرِجَ مِنْ حَقِّ اللَّهِ سَبْحَانَهُ ثُمَّ يَسْتَحِلُّ الْمُغْتَابَ لِيَحِلَّ فِيخْرِجَ مِنْ مَظْلَمَتِهِ
 إِنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَخْشَ مَحْذُوراً وَقَالَ الْحَسَنُ يَكْفِيهِ الْإِسْتِغْفَارُ دُونَ الْإِسْتِحْلَالِ
 وَفِي الْحَدِيثِ : أَيْعِزُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْضَمٍ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ
 قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِعَرْضِي عَلَى النَّاسِ . أَيْ لَا أَطْلُبُ مَظْلَمَةً فِي الْقِيَامَةِ

منه ولا أخاصمه . وليس المراد اباحة تناول عرضه بل العفو عن جريمته وقد
 قال تعالى ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنْ الْجَاهِلِينَ ﴾ وفي الحديث
 أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْفُوَ
 عَمَّنْ ظَلَمَكَ وَتَصِلَ مِنْ قِطْعِكَ وَتُعْطِيَ مِنْ حَرَمِكَ ﴾ *
 * (الآفة السادسة عشر النسيئة) *

قال الله تعالى ﴿ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَيَلُكُلْ هَمَزَةً
 لَمِزَةً ﴾ قيل الهمزة النمام وقال تعالى ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ قيل أنها كانت غمامة
 حمالة للحديث وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ ﴾ وعنه
 صلى الله عليه وسلم ﴿ أَحَبُّكُمْ إِلَى اللَّهِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا . الْمُوَطَّنُونَ كُنَافًا ^(١)
 الَّذِينَ يَالْفُونَ وَيُؤْلَفُونَ وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى اللَّهِ الْمُشَاوِرُونَ بِالنَّمِيَةِ الْمَقْرِقُونَ
 بَيْنَ الْإِخْوَانِ الْمُتَمَسِّسُونَ لِلْبُرَاءِ الْعَثَرَاتِ ﴾ *

وحد النسيئة هو كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو
 المنقول اليه أو كرهه ثالث . وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرمز
 أو بالإيماء . وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال . وسواء كان
 ذلك عيباً ونقصاً في المنقول عنه أو لم يكن . بل حقيقة النسيئة إفشاء السر
 وهتك السر عما يكره كشفه . بل كل مارآه الانسان من أحوال الناس فينبغي
 أن يسكت عنه الا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمعصية كما اذا رأى من
 يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة لحق المشهود عليه *

(١) فلان موطأ الأكناف كظم الجوانب كريم مضاف اه قاموس

والباعث على النعمة اما ارادة السوء للمحكي عنه أو اظهار الحب للمحكي
له أو التفرج بالحديث والخوض في الفضول والباطل *
وكل من حمات اليه نعمة فعليه أن لا يسارع الى ظن صدقه لقوله تعالى
﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ وأن ينهأ وينصح له وأن لا يظن
بالغائب سواً وأن لا يحمله ذلك على التجسس *

وقال الحسن : من نَمَّ اليك نَمَّ عليك . وهذا اشارة الى أن النمام
ينبغي أن يبغي ولا يوثق بقوله ولا بصداقه وكيف لا وهو لا ينفك عن
الغدر والخيانة والافساد بين الناس وهو ممن يسعى في قطع ما أمر الله به
أن يوصل ويفسدون في الأرض وقال تعالى ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ والنام منهم وقال
صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنْ مِنْ شِرَّارِ النَّاسِ مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ ﴾ والنام
منهم . وقبل لمحمد بن كعب القرظي : أي خصال المؤمن أوضع له فقال
كثرة الكلام وافشاء السر وقبول قول كل أحد . وقال بعضهم : لو
صح ما نقله النمام اليك لكان هو المجترى بالشم عليك والمنقول عنه أولى
بحملك لأنه لم يقابلك بشمك ■

﴿ الآفة السابعة عشر كلام ذي الوجهين ﴾

وهو ذو اللسانين الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد منهما
بكلام يوافق من الثناء عليه في معاداته وذمه الآخر ووعد به بأن ينصره على
خصمه . وهو من علامات النفاق . نعم اذا دخل على متعادين وجامل كل

واحد منهما وكان صادقا فيه لم يكن ذا لسانين ولا منافقا فان الانسان قد يصادق متعاضدين . وأما لو نقل كلام كل واحد منهما الى الآخر فهو ذو لسانين وهو شر من النمام لأن النمام ينقل من أحد الجانبين فقط وهذا يزيد النقل من الجانب الآخر ويزيد أن يحسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه . نعم من ابتلى بمراعاة أحد الجانبين في قول ما لضرورة وخاف من تركه فهو معذور فان اتقاء الشر جائز . قال أبو الدرداء رضي الله عنه : انا لك كشر في وجوه أقوام وأن قلوبنا لتلعنهم . وقالت عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ائذ نواله) فبئس رجل العشيرة هو) ثم لما دخل ألان له القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم ألفت له القول فقال (يا عائشة ان شر الناس الذي يُكرّم اتقاء شره) ولكن هذا ورد في الاقبال وفي الكشر والتبسم . والا فلا يجوز الشاء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل . فان فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر فان لم يقدر فيسكت بلسانه وينكر بقلبه . وللضرورات حكمها *

✽ الآفة الثامنة عشر المدح ✽

وهو منهي عنه في بعض المواضع . أما الذم فهو الغيبة والوقيعة وقد ذكرنا حكمهما . والمدح يدخله ست آفات أربع من المادح واثنان في الممدوح فأما المادح فالأولى أنه قد يفرط فيه فينتهي به الى الكذب والثانية أنه قد يدخله الرياء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمراً له ولا معتقداً

لجميع ما يقوله فيصير به مرآيا منافقا والثالثة أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له الى الاطلاع عليه والرابعة أنه قد يُفرحُ الممدوحُ وهو ظالم أو فاسق . وذلك غير جائز قال الحسن : من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله في الأرض .

وأما الممدوح فيضره من وجهين (أحدهما) أنه يتحدث فيه كبراً واعجاباً وهما مهلكان (الثاني) هو أنه اذا أثنى عليه فرح وفتور ورضى عن نفسه وقل تسميره للعمل .

فان سلم الممدوح من هذه الآفات في حق المادح والممدوح لم يكن به بأس بل ربما كان مندوباً اليه .

وعلى الممدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الفتور ويتذكر أنه يعلم من نفسه ما لا يعلمه المادح وانه لو انكشف له جميع أسرارهِ وما يجري على خواطره لكف المادح عن مدحه . وكان على رضى الله عنه اذا أثنى عليه يقول . اللهم اغفر لى ما لا يعلمون . ولا تؤاخذنى بما يقولون . واجعلنى خيراً مما يظنون . وعلى المادح أن لا يجزم القول الا بعد خبرة باطنه . سمع عمر رضى الله عنه رجلاً يثنى على رجل فقال أسافرت معه قال لا قال أخالطته في المباينة والمعاملة قال لا قال فأنت جاره صباحه ومساءه قال لا . فقال والله الذى لا اله الا هو لا أراك تعرفه . وفي الحديث ﴿ إن كان أحدكم لا بدَّ مادِحاً أخاه فليقلَّ أخسبُ فلاناً ولا أَرْكَى على الله أحداً ﴾

﴿ الآفة التاسعة عشر الخطأ في دقائق لفظية ﴾

ينبغي التنبيه لدقائق الخطأ في فحوى الكلام والحذر عن الغفلة عنها
 لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته . مثاله ما جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم
 ﴿ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ وَلَكِنْ لِيَقُلْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ ﴾
 وذلك لأن في العطف المطلق تشريكا وتسوية وهو على خلاف الاحترام
 وكان ابراهيم يكره أن يقول الرجل : أعوذ بالله وبك . ولولا الله وفلان .
 ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك ولولا الله ثم فلان وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما : ان أحدهم ليشرك حتى يشرك بكلمه فيقول لولاه
 لسرقنا الليلة *

وقال عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَنْهَاكُمْ أَنْ
 تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ ﴾ قال عمر : فوالله ما حلفت بها منذ سمعتها *
 وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ
 عَبْدِي وَلَا أُمِّي كُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَاءكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ وَلْيَقُلْ غُلَامِي
 وَجَارِيتِي وَلَا يَقُلِ الْمَلُوكُ رَبِّي وَلَا رَبِّي وَلْيَقُلْ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي
 فَكُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَالرَّبُّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴾ *
 وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ سَيِّدًا فَإِنَّهُ إِنْ يَكُنْ
 سَيِّدَكُمْ فَقَدْ أَسْخَطَكُمْ رَبَّكُمْ ﴾ *

فعلى المتكلم أن يوافق ورع حافظ ومراقبة لازمة ليسلم عن الخطر *

﴿ الآفة العشرون سؤال العوام عن الغوامض ﴾

من حق العوام الاشتغال بالعمل الصالح إلا أن الفضول خفيف على القلب والعامي قد يفرح بالخوض في العلم إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ولا يزال يحجب إليه ذلك حتى قد يتكلم بما هو كفر ولا يدري . وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم فإنه بالاضافة إليه عامي . وفي الحديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيل والقال واضاعة المال وكثرة السؤال . وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام تنبيه على المنع من السؤال قبل أن تستحقاقه اذ قال ﴿ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر وقال ﴿ لَا تَوَأْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَرَهِّقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسرًا ﴾ فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثا قال ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ﴾ وفارقه فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات فيجب منهم من ذلك وزجرهم .

كتاب ذم الغضب

﴿ والحقد والحسد ﴾

إن الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة وأنها لمستكنة في طي الفؤاد استكثان الجرحت الرماذ ويستخرجها الكبير

الدفين في قلب كل جبار عنيد كاستخراج الحجر النار من الحديد وقد
انكشف للناظرين بنور اليقين ان الانسان ينزع منه عرق الى الشيطان
اللعين فمن استفزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال
خلقتني من نار وخلقته من طين فان شأن الطين السكون والوقار وشأن النار
التلظى والاستعار والحركة والاضطراب ومن نتأج الغضب الحقد والحسد
وبهما هلك من هلك وفسد من فسد ومفيضهما مضغة اذا صلحت صلح
الجسد . واذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد الى مرأطن العطب
فما أحوجه الى معرفة معاطبه ومساوئه ليحذر ذلك ويتقيه ويميطه عن القلب
ان كان وينفيه وهاك بيان ذلك بعونه تعالى *

* بيان ذم الغضب *

قال الله تعالى (إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) الآية . ذم الكفار بما
تظاهروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل
عليهم من السكينة . وروي أن رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل واقلل قال:
لا تغضب ثم أعاد عليه فقال . لا تغضب . وقال صلى الله عليه وسلم (مَا تَعْدُونَ
الصُّرْعَةَ فِيكُمْ) قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال (لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الَّذِي
يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ) ■

وعن جعفر : الغضب مفتاح كل شر . وقال بعض الأنصار : رأس
الحق الحدة وقائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم

زين ومنفعه والجهل شين ومضره والسكوت عن جواب الأحمق جوابه
وقال الحسن : من علامات المسلم قوة في دين وحزم في لين . وإيمان في يقين
وعلم في حلم . وكيس في رفق . واعطاء في حق . وقصد في غنى . وتجمل
في فاقة . واحسان في قدرة . وتحمل في رفاقة . وصبر في شدة . لا يغلبه
الغضب . ولا تجمح به الحمية . ولا تغلبه شهوة . ولا تفضحه بظنة . ولا
يستخفه حرصه . ولا تقصر به نيته . فينصر المظلوم و يرحم الضعيف . ولا
ييخل . ولا ييذر . ولا يسرف . ولا يقتدر . يغفر اذا ظلم . ويعفو عن الجاهل
نفسه منه في عناء . والناس منه في رخاء *

* درجات الناس مع الغضب *

اعلم أن قوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب وانتشاره
في العروق وارتفاعه الى أعلى البدن كما ترتفع النار والماء الذي يغلي في القدر
فلذلك ينصب الى الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة اصفائها تحكى لون
ماوراءها من حمرة الدم كما تحكى الزجاجة لون ما فيها *

ثم ان الناس في هذه القوة على درجات ثلاث من التفريط والافراط
والاعتدال (أما التفريط) فقد هـذه القوة أو ضعفها وذلك مذموم
وهو الذي يقال فيه أنه لاجمية له . وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم بالشدة والحمية فقال (أشداه على الكفار) وقال لنبية
صلى الله عليه وسلم (جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) وانما الغلظة
والشدة من آثار قوة الحمية وهو الغضب *

(وأما الافراط) فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معه بصيرة وفكرة ولا اختيار بل يصير في صورة المضطر ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون . وشدة الرعدة في الأطراف . وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام . واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق . وتحمّر الأهداق . وتقلب المناخر . وتستحيل الخلقة . ولو رأى الغضبان في حال غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته . وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره . فان الظاهر عنوان الباطن . وانما قبحت صورة الباطن أولا ثم انتشر قبحها الى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن فقس المثلث بالثمرة . فهذا أثره في الجسد *

وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم . والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذو العقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب . وذلك مع تحبط النظم . واضطراب اللفظ . *

وأما أثره على الأعضاء فالضرب والتهجم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكن وقد يمزق ثوب نفسه ويلطم نفسه وقد يضرب يده على الأرض وربما يعتريه مثل الغشية وربما يضرب الجمادات والحيوانات أو يكسر القصعة أو يشتم البهيمة أو ترفسه ذابة فيرفسها ويقابلها بذلك كالجنون *
وأما أثره في القلب فالحقد والحسد واضمار السوء والشماتة بالمساءآت والحزن بالسرور والعزم على افشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك

من القبايح . فهذه ثمرة الغضب المفرط .

وأما ثمرة الحمية الضعيفة فقلة الأنفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة واحتمال الذل من الأخساء . وصغر النفس وهو أيضاً مذموم إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو صونها قال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنْ سَعَدَا لَغَيُورٌ وَأَنَا أَعْيُرُ مِنْ سَعْدٍ وَاللَّهُ أَعْيُرُ مِنِّي ﴾ وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الأنساب . ولذلك قيل : كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نساءها .

ومن ضعف الغضب الخور والسكوت عند مشاهدة المنكرات وقد قل تعالى ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ .

ففقد الغضب مذموم . وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفئ حيث يحسن الحلم . وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده . وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال : خير الأمور أوسطها .

✽ زوال الغضب بالرياضة وغيرها ✽

اعلم أنه مادام الإنسان يحب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو من الغيظ والغضب لأنه من مقتضى الطبع إلا أنه قد تفيد الرياضة في محو قوته وذلك بالمجاهدة وتكليف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم والاحتمال خلقاً راسخاً فالرياضة ليست لينعدم غيظ القلب لأنه غير ممكن . ولكن ليستعمله على حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك بكسر سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجان

الغيظ في الباطن وينتهى ضعفه الى أن لا يظهر أثره في الوجه . وقد يتصور
فقد الغيظ بغلبة نظر التوحيد أو بأن يعلم أن الله يحب منه أن لا يغتاظ فتطفي
شدة حبه لله تعالى غيظه . أو بأن يشتغل القلب بضرورة أهم من الغضب
فلا يكون في القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض
المهمات يمنع الاحساس بما عداه .

* بيان الأسباب المهيجة للغضب *

قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادتها وإزالة أسبابها فلا بد من
معرفة أسباب الغضب . وأسبابه المهيجة له هي الزهو . والعجب . والمزاح .
والهزل . والهزء . والتعير . والمماراة . والمضادة . والغدر . وشدة الحرص
على حصول المال والجاه . وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعا ولا
خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب . فلا بد من إزالتها بأضدادها .
فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع . وتمت العجب بمعرفتك بنفسك . وتزيل
الفخر بأنك من جنس أقل مخلوق إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب واحد
وأما الفخر بالفضائل . والفخر والعجب أكبر الرذائل . وأما المزاح فتزيله
بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه . وأما الهزل فتزيله
بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك الى
سعادة الآخرة . وأما الهزء فتزيله بالنكرم على إيذاء الناس وبصيانة النفس
عن أن يستهزأ بك . وأما التعير فبالحذر عن القول القبيح وصيانة النفس عن
مُرّ الجواب . وأما شدة الحرص فبالصبر على مَرّ العيش وبالقناعة بقدر

الضرورة طلباً لعز الاستغناء وترفعاً عن ذل الحاجة وكل خلق من هذه
الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجه الى رياضة وتحمل مشقة.
وحاصل رياضتها الرجوع الى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتنفر عن
قبورها ثم المواظبة على مواظبة أضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة هيئة
مألوفة على النفس فاذا انمحت عن النفس فقد ذكت وتطهرت عن هذه
الذائل وتخلصت أيضاً من الغضب الذي يتولد منها وأشد البواعث للغضب
عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة وعزة نفس حتى تميل النفس
اليه وتستحسنه وهذا من الجهل بل هو مرض قلب ونقصان عقل
ويعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسن
منهم من كظم الغيظ فان ذلك منقول عن الأنبياء والعلماء ■

✽ بيان علاج الغضب بعد هيجانه ✽

ما تقدم هو حسم لمواد الغضب حتى لا يهيج فاذا جرى سبب هيجه
فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه الى العمل به على الوجه المذموم
وانما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل أما العلم فهو أمور :
(الأول) أن يتفكر فيما ورد في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم
والاحتمال فيرغب في ثوابه ويمتنع الرغبة في الأجر عن الانتقام وينتفي
عنه غيظه ✽

(الثاني) أن يخوف نفسه بعقاب الله لو أمضى غضبه وهل يأمن من
غضب الله عليه يوم القيامة وهو أحوج ما يكون الى العفو ✽

(الثالث) أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمّر العدو لمقابلته والسعي في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا ان كان لا يخاف من الآخرة *

(الرابع) أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه للكذب الضاري والسبع العادي ومشابهة الحلیم الهادي التارك للغضب للأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء ويخبر نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء في عادتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء ان كان قد بقي معه مسكة من عقل *

(الخامس) أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ مثل قول الشيطان له أن هذا يُحمّل منك على العجز والدّلة وتصير حقيراً في أعين الناس . فيقول لنفسه ما أعجبتك تأنفين من الاحتمال الآن . ولا تأنفين من خزي يوم القيامة . ولا تحذرين من أن تصغري عند الله والملائكة والنبيين . فهما كظم الغيظ فينبغي أن يكظمه الله . وذلك يعظمه عند الله فماله والناس *

وأما العمل فأن تقول بلسانك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وان كنت قائماً فاجلس وان كنت جالساً فاضطجع ويستحب أن يتوضأ بالماء البارد فان الغضب من النار والنار لا يطفئها إلا الماء *

﴿ فضيلة كظم الغيظ ﴾

قال الله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) دلت الآية على أن الكاظمين من المتقين وإن مغفرة ربهم تنالهم وجنته أعدت لهم فما أفضل هذا الجزاء وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى رَبِّهِ قَبِلَ اللَّهُ عُذْرَهُ وَمَنْ خَزَنَ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ) وقال صلى الله عليه وسلم (أَشَدُّكُمْ مَنْ غَلَبَ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَأَحْلَمُكُمْ مَنْ عَفَا عِنْدَ الْقُدْرَةِ) وروى أن رجلا من جفاة الأعراب قال لعمر رضي الله عنه والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه فقال له رجل يا أمير المؤمنين ألم تسمع قول الله تعالى (خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) وإن هذا من الجاهلين فسكن عمر رضي الله عنه وعفا عنه .

﴿ فضيلة الحلم ﴾

اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم أي تكلف الحلم ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا من هاج غيظه ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة ولكن إذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج الغيظ وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي وهو دلالة

كمال العقل واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل ولكن ابتداءؤه
 التحلم وكظم الغيظ تسكفا وفي الحديث (إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم)
 إشارة الى أن اكتساب الحلم طريقه التحلم أولا وتكلفه كما أن اكتساب العلم
 طريقه التعلم وعنه صلى الله عليه وسلم (إن الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة
 الصائم القائم) وعن الحسن في قوله تعالى (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا
 سلاماً) قال حماد إن جهل عليهم لم يجهلوا وعن مجاهد في آية (وإذا مروا
 باللغو مروا كراماً) أي إذا أودوا صفحوا وعن علي رضي الله عنه ليس
 الخير أن يكثر مالك وولدك ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك وأن
 لا تباهي الناس بعبادة الله وإذا أحسنت حمدت الله تعالى وإذا أسأت استغفرت
 الله تعالى وقال أكنم دعامة العقل الحلم وجماع الأمر الصبر وقال معاوية
 لا يبلغ العبد مبلغ الرأي حتى يغلب حلمه جهله وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك
 إلا بقوة العلم وقال معاوية لعمر بن الخطاب أي الرجال أشجع قال من رد
 جهله بحلمه قال أي الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصالح دينه وقال
 معاوية لعرابة بم سدت قومك قال كنت أحلم عن جاهلهم وأعطى سائلهم
 وأسعى في حوائجهم فمن فعل مثل فعلى فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني
 ومن قصر عني فأنا خير منه وقال أنس بن مالك في قوله تعالى (ادفع بالتي
 هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وما يلقاها
 إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم (هو الرجل يشتتمه أخوه
 فيقول إن كنت كاذبا فغفر الله لك وإن كنت صادقا فغفر الله لي وعن

على بن الحسين رضي الله عنهما انه سبه رجل فرمى اليه بخميصة كانت عليه
وأمر له بألف درهم فقال بعضهم جمع له خمس خصال محودة الحلم . وإسقاط
الأذى وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل . وحمله على الندم والتوبة
ورجوعه الى المدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير .
﴿ بيان القدر الذي يجوز به الاقتصار من الكلام ﴾

اعلم أن كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابله بمثله فلا تجوز مقابلة
الغيبة بالغيبة ولا مقابلة التجسس بالتجسس ولا السب بالسب وكذلك سائر
المعاصي وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقابلة التعبير فقال
(إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه) وقال قوم تجوز المقابلة بما
لا كذب فيه - قالوا - والنهي النبوي عن مقابلة التعبير بمثله نهى تنزيهه
والأفضل تركه ولكنه لا يعصى به - قالوا - والذي يرخص فيه أن تقول
من أنت . ويا أحمق . ويا جاهل . اذا من أحد إلا وفيه حق وجهل فقد
آذاه بما ليس بكذب وكذلك قوله يا سيئ الخلق يا ثلأبا للأعراض وكان
ذلك فيه . وكذلك قوله لو كان فيك حياء لما تكلمت وما أحقرك في عيني
بما فعلت واستدلوا بالحديث (المستبأن ما قالاً فعلى البادي منهما حتى
يعتدي المظلوم) فثبت للمظلوم انتصارا الى أن يعتدي *

فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه
السابق (قال الغزالي) ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ولكن الأفضل تركه
فانه يجره الى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه . والسكوت

عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حدّ
الشرع فيه . ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب
ولكن يعود سريعا وفي الحديث (خَيْرُ بَنِي آدَمَ الْبَاطِلُ الْغَضَبُ السَّرِيعُ
الْفَنَاءُ وَشَرُّهُمْ السَّرِيعُ الْغَضَبُ الْبَاطِلُ الْفَنَاءُ)

* (معنى الحقد ونتأججه الوخيمة وفضيلة الرفق) *

اعلم أن الغضب اذا لزم كظمه لعجز عن التشفى في الحال رجع الى
الباطن واحتقن فيه فصار حقدا . ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استثقاله والبغضة
له والنفار عنه وأن يدوم ذلك ويبقى . وقد قال صلى الله عليه وسلم (المؤمنُ
ليس بحمّودٍ) والحقد ثمرة الغضب والحقد يثمر أموراً منكراً (الأول) الحسد
وهو أن يحملك الحقد على أن تمنى زوال النعمة عنه فتغتم بنعمة ان أصابها
وتسرّ بمصيبة ان نزلت به وهذا من فعل المنافقين (الثاني) أن يزيد على
اضمار الحسد في الباطن فيشمت بما أصابه من البلاء (الثالث) أن تهجره
وتصارمه وتنقطع عنه وان طلبك وأقبل عليك (الرابع) وهو دونه أن تعرض
عنه استصغارا له (الخامس) أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وافشاء
سرّ وهتك ستر وعورة (السادس) أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه
(السابع) ايذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه (الثامن) أن تمنعه حقه من قضاء دين أو
صلة رحم أو ردّ مظلمة وكل ذلك حرام وأقل درجات الحقد لو احترز
عن هذه الآفات الثمانية أن يترك البشاشة أو الرفق والعناية والقيام بحاجاته
أو المعاونة على المنفعة له وكله مما ينقص الدرجة في الدين ويفوت الثواب الجزيل

ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا ينفق على مسطح وكان قريبه
 لأمر ما نزل قوله تعالى (وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى
 الْقُرْبَىٰ إِلَّا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) فقال أبو بكر نعم نحب ذلك وعاد
 الى الاتفاق عليه *

والأولى أن يبقى على ما كان عليه فان أمكنه أن يزيد في الاحسان
 مجاهدة للنفس وارغاماً للشيطان فذلك مقام الصديقين وهو من فضائل
 أعمال المقربين *

﴿ فضيلة العفو والاحسان ﴾

اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقاً فيسقطه ويبرأ عنه من قصاص أو
 غرامة . قال الله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ)
 وقال تعالى (وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ) وقال صلى الله عليه وسلم (التَّوَّاضُّ
 لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رِفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْفَعَكُمْ اللَّهُ وَالْعَفْوُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا
 عِزًّا فَاعْفُوا يَعْزِّزْكُمْ اللَّهُ وَالصَّدَقَةُ لَا تَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا كَثْرَةً فَتَصَدَّقُوا يَرْحَمَكُمُ
 اللَّهُ) وقال صلى الله عليه وسلم (أَفْضَلُ أَخْلَاقِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 تَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطِي مَنْ حَرَمَكَ وَتَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ) وروى
 عن الحسن البصري رحمه الله أنه دخل على أمير يعرض له بالعفو فذكر
 الحسن قصة يوسف عليه السلام وما صنع به اخوته من بيعهم إيَّاه وطردهم
 له في الحب فقال (باعوا أخاهم وأحزنوا أباهم) وذكر ما لقي من كيد النساء
 ومن الحبس ثم قال أيها الأمير ماذا صنع الله به أداله منهم ورفع ذكره

وأعلى كلمته وجعله على خزائن الأرض فماذا صنع حين أكل له أمره
 وجمع له أهله قال (لا تتريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم
 الراحمين) فعفا ذلك الأمير وروى أن ابن مسعود سرقت له دراهم
 فجعلوا يدعون على من أخذها فقال لهم اللهم ان كان حملته على أخذها
 حاجة فبارك له فيها وان كان حملته جراءة على الذنب فاجعله آخر ذنوبه .
 وقال معاوية : عليكم بالحلم والاحتمال فاذا أمكنكم الفرصة فعليكم بالصفح والافضال *
 * فضيلة الرفق *

اعلم أن الرفق محمود ويضاده العنف والحدة . والعنف نتيجة الغضب
 والفظاظة . والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة . ولا يحسن الخلق
 إلا بضبط قوة الغضب وحفظها على حدة الاعتدال . ولأجل هذا أتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق وبلغ فيه فقال (مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ
 مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَمَنْ حُرِمَ حَظُّهُ
 مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) وقال صلى الله
 عليه وسلم (إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ أَهْلَ بَيْتٍ أَدْخَلَ عَلَيْهِمُ الرَّفْقَ) وقال صلى
 الله عليه وسلم لعائشة (عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا
 يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ) *

وسر الترغيب في الرفق والثناء عليه هو كون الطباع إلى العنف والحدة
 أميل . وان كان العنف في محله حسنا فان الحاجة قد تدعو اليه ولكن على
 التدوره والكامل من يميز مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حقه *

❖ ذم الحسد ❖

اعلم ان الحسد أيضا من نتائج الحقد الذميم . وللحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى . وقد ورد في ذمه أخبار كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم (الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ) وقوله (لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ) ومن الآثار ❖ قول بعض السلف . ان أول خطيئة كانت هي الحسد حسد إبليس آدم عليه السلام على رتبته فأبى أن يسجد له فحمله الحسد على المعصية (وعن) ابن سيرين رحمه الله . ما حسدت أحدا على شئ من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على أمر الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار وقال بعضهم الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلا ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضا ولا ينال من الخلق إلا جزعا وغما ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالا ❖

❖ حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ❖

الحسد نوعان (أحدهما) كراهة النعمة وحب زوالها عن المنعم عليه (وثانيهما) عدم محبة زوالها وتمنى مثلها وهذا يسمى غبطة فلاؤا وحرام بكل حال الا نعمة أصابها فاجر وهو يستعين بها على محرم كإفساد وايداء فلا يضر محبة زوالها عنه من حيث هي آلة الفساد ويدل على تحريم الحسد

الآخبار التي نقلناها وان هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة وأى معصية تزيد على كراهتك نراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة وإلى هذا أشار القرآن بقوله (إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَإِنْ تَصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا) وهذا الفرح شامة والحسد والشامة يتلازمان وقال تعالى (وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا) أى لا تضيق صدورهم به ولا يفتخرون فأثنى عليهم بعدم الحسد . وأما المنافسة فليست بحرام بل قد تكون مطلوبة قال تعالى (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) وقال تعالى (سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ) وقال صلى الله عليه وسلم (لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فَهُوَ يَعْمَلُ بِهِ وَيُعَلِّمُهُ النَّاسَ) فلا حرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يجب زوالها عنه ولم يكره دوامها له . وأما تمنى عين نعمة الغير بانتقالها اليه لرغبته فيها بحيث يكون مطلوبه تلك النعمة لازوالها فهو مذموم لقوله تعالى (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ) وأما تمنيه لمثل ذلك فليس مذموما فاعرف الفرق .

✽ أسباب الحسد ✽

للحسد المذموم مداخل كثيرة وأسباب عديدة (فمنها) العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه شخص بسبب من الأسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه

الحقد . والحقد يقتضى منه التشفى والانتقام . فان عجز المتنص عن أن يتشفى
 بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان . وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند
 الله تعالى . فهما أصابت عدوه بلية فرح بها وظنّها مكافأة له من جهة الله على
 بغضه وانها لاجله . ومهما أصابته نعمة ساء ذلك لانه ضد مراده وربما يخطر
 له انه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه بل أنعم عليه
 وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما . وانما غاية التقى أن لا
 يبغى وأن يكره ذلك من نفسه (ومنها) التعزز وهو أن يثقل عليه أن يترفع
 عليه غيره (ومنها) حب الرياسة وطلب الجاه بأن يكون منفردا عديم
 النظير غير مشارك في المنزلة يسوء وجود مناظر له في المنزلة (ومنها)
 خبث النفس وشحها بالخير لعباد الله بحيث يشق عليه أن يوصف عنده حسن
 حال عبد فيما أنعم عليه ويفرح بذكر فوات مقاصد أحد واضطراب أموره
 وتنقص عيشه . فهو أبدا يحب الادبار لغيره ويبخل بنعمة الله على عباده
 كأنهم يأخذون ذلك من ملكه . وهذا ليس له سبب ظاهر الا خبث في
 النفس ورذالة في الطبع ومعالجته شديدة لانه خبث في الجبلة لا عن عارض
 حتى يتصور زواله . وقد يجتمع بعض هذه الاسباب أو أكثرها أو جميعها
 في شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الاخفاء
 والمجاملة بل ينهتك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالمشاهدة أعاذنا المولى
 من ذلك بنطفه وكرمه ✽

✽ بيان الدواء الذي ينقي مرض الحسد عن القلب ✽

اعلم أن الحسد من الامراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض
القلوب الا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن
الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وانه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا
والدين بل ينتفع به فيهما ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك
وصديق عدوك فارقت الحسد لا محالة أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو
أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده
وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكيمته فاستنكرت ذلك واستبشعته وهذه جناية
في حدة التوحيد وقذى في عين الايمان وناهيك بهما جناية على الدين وقد
انضاف الى ذلك أنك فارقت أولياءه وأنبياءه في جهنم الخير لعباده تعالى
وشاركت ابليس والكفار في محبتهم للمؤمنين البالاي وزوال النعم وهذه
خبائث في القلب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب . وأما كونه
ضرراً في الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا أو تتعذب به ولا تزال في
كد وغم إذ أعدائك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال
تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغموماً ضيق
الصدر قد نزل بك ما يشبهه الأعداء لك وتشبهه لأعدائك فقد كنت
تريد المحنة لعدوك فتنجزت في الحال محتك وغمك قدداً ولا نزول النعمة
عن المحسود بحسدك ولولم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى

الفتنة ان كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساوته مع
عدم النفع فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة
فما أعجب ممن يتعرض لسخط الله من غير نفع يناله بل مع ضرر يحتمله
والم يقاسيه فيهلك دينه ودنياه من غير جدوى ولا فائدة . وأما أنه لا ضرر
على المحسود في دينه ودنياه فواضح لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك . وأما
أن المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعة في الدين فهو أنه
مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد الى القول والفعل بالغيبة والتدح
فيه وهتك ستره وذكر مساوئه فهذه هدايا تهديها اليه إذ تهدي اليه حسناتك
حتى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً كما حرمت في الدنيا عن النعمة . فإذا
تأملت هذا عرفت أنك عدو نفسك وصديق عدوك إذ تعاطيت ما تضررت
به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مذموماً
عند الخالق والخلائق شقياً في الحال والمآل ونعمة المحسود دائمة شئت أم أبيت
باقية . ومن تفكر في هذا بذهن صاف وقلب حاضر انطفأت نار الحسد من
قلبه . وأما العمل النافع فيه فهو أن يكلف نفسه تقيض ما يتقاضاه الحسد
وذلك بالتواضع للمحسود والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة فتعود
القلوب الى التآلف والتحاب وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغم
التباغض . فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جداً إلا أنها مرّة على القلوب
جداً ولكن النفع في الدواء المرّ فمن لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل
حلاوة الشفاء . وإنما تهون مرارة هذا الدواء أغنى التواضع للأعداء والتقرب

اليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب الرضاء
بقضاء الله تعالى *

كتاب ذم الدنيا

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلها كثيرة . وأكثر القرآن مشتمل
على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا إلا لذلك . فلاحاجة إلى الاستشهاد
بآيات القرآن لظهورها . وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها . وقد روى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ على شاة ميتة . فقال (أَتَرَوْنَ هَذِهِ
الشاةَ هَيِّنَةً عَلَى أَهْلِهَا) قالوا من هو أنها ألقوها قل (والذي نفسي بيده للدنيا
أهونُ على الله من هذه الشاةِ على أهلها ولو كانت الدنيا تعدلُ عندَ الله
جناحَ بعوضةٍ ماسقٍ كافراً منها شربةُ ماء) وقال صلى الله عليه وسلم (حبُّ
الدنيا رأسُ كلِّ خطيئةٍ) وقال صلى الله عليه وسلم (إنَّ الدنيا حلوةٌ خضرةٌ
وإنَّ اللهَ مُستخلفُكم فيها فنَظَرُكم كيفَ تعملون)

﴿ بيان الدنيا المذمومة ﴾

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة . ما هي
وما الذي ينبغي أن يجتنب منها وما الذي لا يجتنب فلا بد وأن نبين الدنيا
المذمومة المأمور باجتنابها لكونها عذرة قاطعة لطريق الله ما هي . فنقول :
دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك . فالقريب الداني

يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت . والمتراخي المتأخر يسمى آخرة وهو ما بعد الموت . فكل ما لك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقك إلا أن جميع ما لك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام (القسم الأول) ما يصحبك في الآخرة ويبقى معك ثمرته بعد الموت وهو العلم النافع والعمل الصالح . (القسم الثاني) وهو المقابل له على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات أي في السرف فحظ العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة (القسم الثالث) وهو متوسط بين الطرفين كل حظ عاجل معين على أعمال الآخرة وهو ما لا بد منه ليتأني للانسان البقاء والصحة التي بها يصل الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول لأنه معين على الأول ووسيلة اليه فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصر به من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة وان أخذ ذلك بقصد حظ النفس فهو من الدنيا فإذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة اليه لأمر الآخرة ويعبر عنه بالهوى واليه الاشارة بقوله تعالى (وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ) ومجامع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله (إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ) والأعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى (زِينَ

لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ
وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَبِالْجُمْلَةِ فَكُلُّ مَا لَيْسَ لِلَّهِ فِهُوَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا هُوَ لِلَّهِ فَذَلِكَ لَيْسَ مِنَ الدُّنْيَا *
*(بيان حقيقة الدنيا في نفسها) *

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للانسان فيها حظ وله في اصلاحها
شغل وانما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها
قال الله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ
عَمَلًا) فالأرض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر وما عليها لهم ملابس
ومطعم ومشرب ومنسج ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات
والحيوان (أما النبات) فيطلبه الآدمي للاقتيات والتداوي (وأما المعادن) فيطلبها
للالات والأواني كالنحاس والبرصاص والنقد كالذهب والفضة ولغير ذلك
من المقاصد (وأما الحيوان) فينقسم الى الانسان والبهائم أما البهائم فيطلب منها
لحومها للمأكل وظهورها للمركب والزينة وأما الانسان فقد يطلب الآدمي
ليستخدم كالغلمان أو ل يتمتع به كالجوارى والنسوان ويطلب قلوب الناس
تمسكها بأن يفرس فيها التعظيم والاكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاه إذ معنى
الجاه ملك قلوب الآدميين فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد
جمعها الله تعالى في قوله (زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ)
وهذا من الأنس (والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة) وهذا من
الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللائ واليوافيت وغيرها

(وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ) وهى البهائم والحيوانات (وَالْحَرْثِ) وهو النبات والزرع . فهذه هى أعيان الدنيا ألا إن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبة لها وحظه منها وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل فى هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلق بالدنيا كالكبر والغل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداهنة وحب الثناء وحب التكابر والتفاخر وهذه هى الدنيا الباطنة . وأما الظاهرة فهى الأعيان التى ذكرناها . العلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره . وهى جملة الصناعات والحرف التى الخلق مشغولون بها . والخلق انما نسوا أنفسهم وما بهم ومنقلبهم بالدنيا لهاتين العلاقتين علاقة القلب بالحسب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرّها علم أن هذه الأعيان التى سميها دنيا لم تخلق الا لقوامه ليتقوى بها على إصلاح دينه حتى اذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بكنهه همته وبقي ملازماً لسياسة الشهوات ومراقباً لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاعتداء بالفرقة الناجية وهم الصحابة فقد كانوا على المنهج القصد وعلى السبيل الواضح فانهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية وما كان لهم فى الأمور تفريط ولا إفراط بل كان أمرهم بين ذلك قواماً وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحبّ الأمور الى الله تعالى .

كتاب ذم البخل

﴿ وذم المال ﴾

ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظراً في المال خاصة بل في الدنيا عامة . والمال بعض أجزائها الجدير بأفراد البحث عنه . إذ فيه آفات وغوائل وللإنسان من فقدته صفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى . وهما حالتان . يحصل بهما الاختبار والامتحان . ثم للفاقد حالتان القناعة والحرص واحداهما مذمومة والأخرى محمودة . وللحريص حالتان طمع فيما في أيدي الناس وتشمر للحرف والصناعات مع اليأس عن الخلق . والطمع شرّ الحالتين . وللواجد حالتان إمساك بحكم البخل والشح وانفاق واحداهما مذمومة والأخرى محمودة . والمنفق حالتان تبذير واقتصاد والمحمود هو الاقتصاد وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم ونحن نشرحه بعونه تعالى *

﴿ بيان ذم المال وكراهة حبه ﴾

قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) وقال تعالى (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وغبن خسرانا ميئناً . وقال تعالى (إِنَّ الْإِنْسَانَ

لِيُطْفِئَ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْفَى) فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وقال
 تعالى (أَلَيْسَ لَكُمُ التَّكَاثُرُ) وقال صلى الله عليه وسلم (تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ
 وَتَعِسَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ تَعِسَ وَلَا انْتَعَشَ وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ) بين أن
 محبهما عابد لهما ومن عبد حجراً فهو عابد صنم أى من قطعه ذلك من
 الله تعالى وعن أداء حقه فهو كعابد صنم وهو شرك إلا أن الشرك خفي وجلى
 نعوذ بالله منهما . وقال صلى الله عليه وسلم (يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَا لِي مَالِي وَهَلْ
 لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتُ فَأَقْنَيْتَ أَوْ لَبِستَ فَأَبْلَيْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ
 فَأَمْضَيْتَ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَا ذِئْبَانِ ضَارِيَانِ أَرْسَلَا فِي غَنَمٍ
 بَأْ كَثَرٍ إِفْسَاداً فِيهَا مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ وَالْجَاهِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ)
 وقال صلى الله عليه وسلم (هَلَكَ الْمُكْثِرُونَ إِلَّا مَنْ قَالَهُ فِي عِبَادِ اللَّهِ
 هَكَذَا وَهَكَذَا وَقَلِيلٌ مَا هُمْ) وعن يحيى بن معاذ قال الدرهم عقرب فإن لم
 تحسن رقيقته فلا تأخذه فإنه إن لدغك قتلك سمه قيل وما رقيقته قال أخذه
 من حله ووضعه في حقه وعنه رحمه الله مصبيتان لم يسمع الأولون
 والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته قيل وما هما قال يؤخذ منه كله
 ويسأل عنه كله ■

✽ بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم ✽

اعلم أن الله تعالى قد سمى المال خيراً في مواضع من كتابه العزيز فقال
 جلّ وعزّ (إِنْ تَرَكَ خَيْرًا) وقال تعالى ممتناً على عباده (وَيَمْدُدْكُمْ بِأَمْوَالٍ
 وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا) وقال صلى الله عليه وسلم

(نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ) ولا تقف على وجه الجمع بين الدَّم والمدح إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وآفاته حتى ينكشف لك أنه خير من وجهه وشره من وجهه وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر فإنه ليس بخير محض ولا هو شر محض بل هو سبب الأمرين جميعاً وما هذا وصفه فيمدح تارة ويذم أخرى .

﴿ بيان تفصيل آفات المال وفوائده ﴾

قدمنا أن المال فيه خير وشر فمن عرف فوائده وغوائله أمكنه أن يحترز من شره ويستدر من خيره . أما الفوائد فدنيوية ودينية أما الدنيوية فمعروفة . وأما الدينية فتتخصر في ثلاثة أنواع .

(النوع الأول) أن ينفقه على نفسه إما في عبادة كالسفر للحج والعلم وإما فيما يقويه على العبادة من مطعم وملبس ومسكن ومنكح وضرورات المعيشة . وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة .

(النوع الثاني) ما يصرفه إلى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة . والمروءة ووقاية العرض . وأجرة الاستخدام (أما الصدقة) فلا يخفى ثوابها .

(وأما المروءة) فنحن بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف في ضيافة وهدية وإعانة وما يجري مجراها فإن هذه لا يسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء ويلتحق بزمرة الأسياء فلا يوصف بالجوذ إلا من يصطنع المعروف ويسلك سبيل المروءة والفتوة وهذا أيضاً مما

يعظم الثواب فيه فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات واطعام
الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها . وأما وقاية العرض فنحن به
بذل المال لدفع هجو الشعراء وتلب السفهاء ودفع شرهم وهو أيضاً - مع
تنجز فائدته في العاجلة - من الحظوظ الدينية . ففي الحديث (ما وقى به المرء
عرضه كُتِبَ له به صدقة) وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة
واحتراز عما يشور من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة والانتقام
على مجاوزة حدود الشريعة . وأما الاستخدام فهو أن الأعمال التي يحتاج
اليها الانسان كثيرة ولو تولاها بنفسه ضاعت أوقاته *

(النوع الثالث) مالا يصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خير عام
كبناء المساجد والقناطر والرباطات ودور المرضى وغير ذلك من الأوقاف
المرصدة للخيرات وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجبة
بركة أدعية الصالحين . وناهيك بها خيراً . فهذه جملة فوائد المال في الدين *
(وأما الآفات) فدينية ودنيوية أما الدينية فتلاث (الأولى) أن
تجر الى المعاصي فإن المال يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور *

(الثانية) أنه يجر الى التمتع في المباحات والتمرن عليه حتى يصير مألوفاً
عنده ومحبوباً لا يصبر عنه وإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل
اليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويخوض في الكذب والنفاق وسائر
الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه وذلك من شؤم المال
(الثالثة) أنه يلهيه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل العبد

عن الله فهو خسران وأما الآفات الدنيوية فكثيرة كالخوف والحزن والغم
والهم والتعب في دفع الحساب وتجشم المصاعب في حفظ المال وكسبه والفكر
في خصومة الشركاء ومنازعتهم . وأودية أفسار الدنيا لانهاية لها . فإذا تریاق
المال أخذه من حله وصرفه في الخيرات وما عدا ذلك سموم وآفات نسأله
تعالى السلامة والعون بلطفه وكرمه *

* بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والاقتصاد *

ينبغي للفقير أن يكون قانعاً منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت الى ما في
أيديهم ولا حريصاً على اكتساب المال كيف كان لئلا يتدنس بذل الحرص
فيجره الى مساوئ الأخلاق وارتكاب المنكرات وقد جبل الآدمي على
الحرص والطمع وقلة القناعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو كان لا بين
آدم وأدين من ذهب لا بتغى لهما ثالثاً) وعلاج ذلك لا يكون إلا بأمور
(الأول) الاقتصاد في المعيشة والرفق في الانفاق وهو الأصل في
القناعة فان من كثر خرجه واتسع انفاقه لم تمكنه القناعة وفي الحديث
(ما عال من اقتصد) وعنه صلى الله عليه وسلم (ثلاث منجيات خشية
الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعذل في الرضا والغضب)
وعنه صلى الله عليه وسلم (الاقتصاد وحسن السمات والهدى الصالح جزاء
من بضع وعشرين جزءاً من النبوة) (الثاني) أن يتحقق بأن الرزق
الذي قدر له لا بد وأن يأتيه وان لم يشتد حرصه (الثالث) أن يعرف
ما في القناعة من عز الاستغناء وما في الحرص والطمع من الذل والمداينة.

(الرابع) أن يكثر تأمله في تنعم الكفيرة والحقى ثم ينظر الى أحوال
 الأنبياء والأولياء ويستمع أحاديثهم ويطالع أحوالهم ويخير عقله بين أن يكون
 على مشابهة الفجار أو الأبرار فيهن عليه الصبر على القليل والقناعة باليسير
 (الخامس) أن يفهم مافي جمع المال من الخطر كما ذكرنا في آفات المال
 ويتم ذلك بأن ينظر أبداً الى من دونه في الدنيا لا الى من فوقه - فهذه
 الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة وعماد الأمر الصبر *
 * (بيان فضيلة السخاء) *

اعلم أن المال ان كان مفقودا فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة
 الحرص وان كان موجوداً فينبغي أن يكون حاله الايثار والسخاء واصطناع
 المعروف والتباعد عن الشح والبخل فان السخاء من أخلاق الأنبياء
 عليهم السلام وهو أصل من اصول النجاة وقد روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فيه أحاديث كثيرة منها ﴿ خُلِقَانِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى حَسَنُ
 الْخُلُقِ وَالسَّخَاءِ وَخُلِقَانِ يُبْغِضُهُمَا سُوءُ الْخُلُقِ وَالْبُخْلُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ
 بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ فِي قِضَاءِ حَوَائِجِ النَّاسِ ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم (إن
 من موجبات المغفرة بذل الطعام وإفشاء السلام وحسن الكلام) وقال
 أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسأل شيأ على الاسلام الا أعطاه
 وتاه رجل فسأله فأمر له بشأ كثير بين جبلين من شأ الصدقة فرجع الى
 قومه فقال يا قوم اسلموا فان محمداً يعطى عطاء من لا يخاف الفاقة . وقال صلى
 الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ السَّخِيَ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ

الجنة بعيد من النار وإن البخل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار . وجاهل سخي أحب إلى الله من عالم بخيل وأذوا الداء البخل . وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به الرجل عرضه فهو له صدقة وما أنفق الرجل من نفقة فعلى الله خلفها (وقال صلى الله عليه وسلم) كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب إغاثة اللبائن)

وعن الحسن بن علي : الكرم هو التبرع بالمعروف قبل السؤال والاطعام في المحل والرافة بالسائل مع بذل النائل . وعن عبد الله بن جعفر : أطر المعروف مطرا فان أصاب الكرام كانوا له أهلا وان أصاب اللئام كنت له أهلا . ومن سخاء السلف ما حكى أن ابن عامر اشترى دارا بتسعين ألف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهلها فسأل ف قيل سيكون لدارهم فقال يا غلام أيتهم فأعلمهم أن المال والدار لهم جميعا وكان الليث ابن سعد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثمانمائة وستين مسكينا . وعن أسماء بن خازجة أن عبد الملك سأله عن خصال حدث بها عنه فأجابه أسماء : ممددت رجلى بين يدي جليس لي قط ولا صنعت طعاما قط فدعوت عليه قوما الا كانوا أمناء على منى عليهم ولا نصب لي رجل وجهه قط بسألني شيئا فاستكثرت شيئا أعطيته اياه . وعن الشافعي أن حماد بن أبي سليمان انقطع زره وهو راكب فمر على خياط وأراد النزول فبادره الخياط وحلف عليه أن لا ينزل وأصلح له زره وهو راكب فأخرج له صرة فيها عشرة دنانير وسلمها له واعتذر اليه من قلتها

قال الشافعي لأزال أحب حمادا لما بلغني عنه وأنشد الشافعي لنفسه *
 يلهف قلبي على مال أجود به على المقلين من أهل المروء آت
 إن اعتذاري إلى من جاء يسألني ما ليس عندي من إحدى المصيبات
 وعن الربيع بن سليمان قال أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله فقال
 ياربيع اعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عنى وقام رجل إلى سعيد بن العاص
 فسأله فأمر له بمائة ألف درهم فبكي فقال له سعيد ما يبكيك قال أبكي على
 الأرض أن تأكل مثلك فأمر له بمائة ألف أخرى وروى أن علياً كرم
 الله وجهه بكى فليل ما يبكيك فقال لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن
 يكون الله قد أهانني وروى أن رجلاً أتى صديقاً له فدق عليه الباب .
 فقال ما جاء بك قال عليّ أربع مائة درهم دين فوزن أربع مائة درهم وأخرجها
 إليه وعاد يبكي فسأله امرأته فقال أبكي لأني لم أفقد حاله حتى أحتاج
 إلى مفاتيحي . فرحم الله من هذه أخلاقهم وغفر لهم *

﴿ بيان ذم البخل ﴾

قال الله تعالى ﴿ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّهُ يَبْخُلْهُ اللَّهُ فَيُضِعْهُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ وقال
 تعالى ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ
 بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم
 ﴿ إِيَّاكُمْ وَالشَّحْ فِائَةُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلْتُمْ عَلَى أَنْ يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ
 وَيَسْتَحِلُّوا مَحَارِمَهُمْ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ ﴾
 وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنْ اللَّهَ يُبْغِضُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ السَّخِيَّ عِنْدَ

مَوْتِهِ ﴿ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾ خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ
 وَسُوءُ الْخُلُقِ ﴿ وَعَنْ عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ عَضُوضُ
 بَعْضِ الْمَوْسِرِ عَلَى مَا فِي يَدِهِ وَلَمْ يُوْثِرْ بِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴾ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ
 يَنْسِكُمْ ﴿ وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا أَعْبَدُ غُورًا فِي نَارِ جَهَنَّمَ الْبُخْلُ أَوْ
 الْكَذِبُ . وَقَالَ بَشْرُ بْنُ الْحَارِثِ : الْبَخِيلُ لَا غِيَّةَ لَهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾ إِنَّكَ إِذَا لَبَخِيلٌ ﴿ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ فِدَى بَنِي لَحْيَانَ
 ﴿ مَنْ سَيِّدُكُمْ ﴾ قَالُوا جَدُّ بَنِي قَيْسٍ أَلَا أَنَّهُ رَجُلٌ فِيهِ بَخْلٌ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾ وَأَيُّ دَاءٍ أَدَوَهُ مِنَ الْبُخْلِ وَلَكِنْ سَيِّدُكُمْ عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ ﴿
 وَكَانَ عَمْرُو يَوْمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ وَعَنْ عَلِيٍّ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : وَاللَّهِ مَا أَسْتَقْصَى كَرِيمٌ قَطُّ حَقَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ فَلَمَّا نَبَّاتَ
 بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ﴾ وَقَالَ بَشْرُ
 النَّظَرِ إِلَى الْبَخِيلِ يَقْسِي الْقَلْبَ وَلِقَاءُ الْبَخْلَاءِ كَرْبٌ عَلَى قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ وَقَالَ:
 ابْنُ الْمُعْتَزِ: أَبْخَلَ النَّاسَ بِمَالِهِ أَجُودُهُمْ بَعْضُهُ *

﴿ بَيَانُ الْإِثَارِ وَفَضْلُهُ ﴾

اعْلَمْ أَنَّ السَّخَاءَ وَالْبُخْلَ كُلُّهُمَا يَنْقَسِمُ إِلَى دَرَجَاتٍ فَارْفَعِ دَرَجَاتِ
 السَّخَاءِ الْإِثَارَ وَهُوَ أَنْ يَجُودَ بِالْمَالِ مَعَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ وَأَمَّا السَّخَاءُ عِبَارَةٌ عَنْ بَذْلِ
 مَا لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِمُحْتَاجٍ أَوْ لغيرِ مُحْتَاجٍ . وَالبَذْلُ مَعَ الْحَاجَةِ أَشَدُّ . وَكَأَنَّ السَّخَاوَةَ
 قَدْ تَنْتَهَى إِلَى أَنْ يَسْخُو الْإِنْسَانُ عَلَى غَيْرِهِ مَعَ الْحَاجَةِ . فَالْبُخْلُ قَدْ يَنْتَهَى
 إِلَى أَنْ يَبْخُلَ عَلَى نَفْسِهِ مَعَ الْحَاجَةِ فَكَمْ مِنْ بَخِيلٍ يُمْسِكُ الْمَالَ وَيَمْرُضُ فَلَا

يتداوى ويشتهى الشهوة فلا يمنعه منها الا البخل بالتمن ولو وجدها مجاناً
لا كلها فهذا بخيل على نفسه مع الحاجة . وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه
محتاج اليه . فانظر ما بين الرجلين فان الأخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء
وليس بعد الايثار درجة في السخاء . وقد أثنى الله على الصحابة رضي الله
عنهم به فقال ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ فقد روى
أنه نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً فدخل
عليه رجل من الأنصار فذهب بالضيف الى أهله ثم وضع بين يديه الطعام
وأمر امرأته باطفاء السراج وجعل يمد يده الى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل
حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
﴿ لَقَدْ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمُ اللَّيْلَةَ إِلَى ضَيْفِكُمْ وَنَزَلَتْ ﴾ * ﴿ وَيُؤْتِرُونَ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى
والايثار أعلى درجات السخاء . وكان ذلك من دأب رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى سماه الله تعالى عظيماً فقال تعالى ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ *
قيل خرج عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما الى ضيعة له فنزل على
نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه اذ أتى الغلام بقوته فدخل الحائط
كلب ودنا من الغلام فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه الثاني والثالث
فأكله وعبد الله ينظر اليه فقال يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال
فلم آثرت به هذا الكلب قال ما هي بأرض كلاب انه جاء من مسافة بعيدة
جانحاً فسكرهت أن أشبع وهو جائع قل فما أنت صانع اليوم قل أطوى يومى

هذا فقال عبد الله بن جعفر ألام على السخاء ان هذا الغلام لأسخى مني
 فأشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فأعتق الغلام ووهبه منه .
 وقال عمر رضي الله عنه أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال ان أخي كان أحوج مني اليه فبعث به اليه فلم يزل
 كل واحد يبعث به الى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع الى الأول .
 وقال حذيفة العدوي : انطلقت يوم اليرموك - من أيام فروح الشام -
 اطلب ابن عم لي ومعي شيء من ماء وأنا أقول ان كان به رمق سقيته ومسحت
 به وجهه فاذا أنا به فقلت أسقيك فأشار إليّ أن نعم فاذا رجل يقول آه فأشار
 ابن عمي اليّ انطلق به اليه قال فجئته فاذا هو هشام بن العاص فقلت أسقيك
 فسمع به آخر فقال آه فأشار هشام انطلق به اليه فجئته فاذا هو قد مات
 فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات
 رحمة الله عليهم أجمعين .

✽ بيان حدّ السخاء والبخل وحقّقتهما (

اعلم أن المال خلق لحكمة وهو صلاحه لحاجات الخلق . فيمكن امساكه
 عن صرفه الى ما خلق الصرف اليه . ويمكن بذله بالصرف الى ما لا يحسن
 الصرف اليه . ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو أن يحفظ حيث يجب
 الحفظ ويبدل حيث يجب البذل . فلا مساك حيث يجب البذل ببخل .
 والبذل حيث يجب الامساك تبذير وبينهما وسط هو الحمود وينبغي أن
 يكون السخاء والجود عبارة عنه إذ لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا

بالسخاء وقد قيل له ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
الْبَسْطِ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ
ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ فالجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين البسط والقبض
وهو أن يقدر بذله وامساكه بقدر الواجب لا بد أن يكون قلبه طيباً به
غير منازع له فيه ثم أن الواجب بذله قسماً واجب بالشرع وواجب
بالمروءة والعادة والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة
فإن منع واحداً منهما فهو بخيل ولكن الذي يمنع واجب الشرع أبخل
كالذي يمنع أداء الزكاة ويمنع عياله وأهله النفقة أو يؤتيها ولكنه يشق
عليه فإنه بخيل بالطبع أو الذي يتيم الخيثة من ماله ولا يطيب قلبه أن يعطي
من أطيب ماله أو من وسطه فهذا كله بخيل ٥

ومن واجب المرء ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات فإن ذلك
مستقبح واستقباح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص فمن كثر ماله
استقبح منه ما لا يستقبح من الفقير من المضايقة ويستقبح من الرجل
المضايقة مع أهله وأقاربه ما لا يستقبح مع الأجانب ويستقبح من الجار
ما لا يستقبح مع البعيد ويستقبح في الضيافة من المضايقة ما لا يستقبح في
المعاملة وبالجملة فالبخيل هو الذي يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع إما بحكم
الشرع وإما بحكم المروءة ومن أدى واجب الشرع وواجب المروءة
اللائقة به فقد تبرأ من البخل نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم
يبدل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات . فاصطناع المعروف

وراء ما توجبه العادة والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء فان من طمع في الشكر والثناء فهو بيع وليس بجواد فانه يشتري المدح بماله ومثله من يبعثه عليه الخوف من الهجاء أو ملامة الخلق فانه ليس من الجود لأنه مضطر اليه بهذه البواعث وهي أعواض معجلة له عليه فهو معتاض لا جواد ■

﴿ بيان علاج البخل ﴾

اعلم أن البخل سببه حب المال وحب المال سببان (أحدهما) حب الشهوات التي لا وصول اليها إلا بالمال مع طول الأمل (الثاني) أن يحب عين المال ويلتذ بوجوده وان علم أنه زائر عن حاجاته بقية عمره وقد منا أن علاج كل علة بمضادة سببها فيعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر ويعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الأقران وطول تبعهم في جمع المال وضياعه بعدهم ويعالج التفات القلب الى الولدان خائفه خلق معه رزقه وكم من ولد لم يرث من أبيه مالا وحاله أحسن ممن ورث وبأن يعلم أنه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو الى شر ويعالج قلبه أيضاً بكثرة التأمل في الأخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعد الله به على البخل من العقاب العظيم . ومن الأدوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم له فانه مامن بخيل إلا ويستقبح البخل من غيره ويستقل البخيل من أصحابه فيعلم أنه مستقل ومستقدر في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه . ويعالج قلبه

أيضاً بأن يتفكر في مقاصد المال وأنه لماذا خلق فلا يحفظ منه إلا قدر حاجته
والباقي يدخره لنفسه في الآخرة بأن يحصل له ثواب بذله . فهذه الأدوية
من جهة المعرفة والعلم فإذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الامساك
في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل ان كان عاقلاً . فإذا تحركت
الشهوة فينبغي أن يجيب الخاطر الأول ولا يتوقف فان الشيطان يعده الفقر
ويخوفه وبصده عنه *

كتاب ذم الجاه والرياء

اعلم أصلحك الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو
مذموم بل المحمود الخمول إلا من شهره الله لنشر دينه من غير تكلف طلب
الشهرة منه . قال الله تعالى ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا ﴾ جمع بين إرادة الفساد والعلو في الأرض وبين
أن الدار الآخرة للخالى عن الارادتين جميعاً وقال عز وجل ﴿ مَنْ كَانَ
يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ وهذا أيضا متناول بعمومه لحب الجاه فانه أعظم لذة من
لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زينتها . وفي الحديث ﴿ حَسْبُ امْرِئٍ
مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِهِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ
اللَّهُ . إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ ﴾

وروى في فضيلة الخمول عنه صلى الله عليه وسلم ﴿ رَبِّ اشْعَثْ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةُ ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةُ وَأَهْلُ النَّارِ كُلُّ مُتَكَبِّرٍ مُسْتَكْبِرٍ جَوَّازٍ ﴾ والأخبار في مذمة الشهرة وفضيلة الخمول كثيرة . ومعلوم أن المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمنزلة في القلوب . وحب الجاه منشأ كل فساد . ثم أن المذموم هو طلب الشهرة والحرص عليها فأما وجودها من الله تعالى من غير تكلف من العبد فليس بمذموم .

﴿ بيان الحدة الذي يباح فيه الجاه ﴾

اعلم أن الجاه والمال هما ركنا الدنيا ومعنى المال ملك الأعيان المتتبع بها ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها أى القدرة على التصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابها فى أغراضه . فحكم الجاه حكم ملك الأموال فإنه عرض من أعراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت والدنيا مزرعة الآخرة . فكل ما خلق فى الدنيا فيمكن أن يتزود منه الآخرة . فحب الجاه والمال لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم وحبهما لأعيانها فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية وما لم يتوصل إلى اكتسابه بالكذب وخداع وارتكاب محظور وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام .

والقول الفصل في طاب المنزلة والجاه في قلوب الناس أن يقال يطلب ذلك على ثلاثة أوجه . وجهان مباحان ووجه محظور (أما الوجه المحظور) فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوي أو عالم أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام لأنه كذب وتليس إما بالقول أو بالمعاملة *

وأما أحد المباحين فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها كقول يوسف صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه الرب تعالى ﴿ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾ فإنه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظا عليما وكان محتاجا إليه وكان صادقا فيه *

(والثاني) أن يطلب اخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم فلا تزول منزلته به فهذا أيضاً مباح لأن حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز هتك السر كالذي يخفى عن يريده استتجاره أنه يشرب الخمر ولا يلقي إليه أنه ورع . فإن قوله اني ورع تليس وعدم اقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب *

ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده فإن ذلك رياء وهو ملبس إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مرء بما يفعله فكيف يكون مخلصاً فطلب الجاه بهذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يجري مجرى اكتساب المال بالحرام من غير فرق وكما لا يجوز له أن يملك مال غيره بتليس في عوض أو غيره فلا يجوز له أن يملك قلبه

بتزوير وخداع فان ملك القلوب أعظم من ملك الأموال *

* سبب حب المدح وبغض الذم *

لا يعرف طريق العلاج لذلك ما لم يعرف سببه لأن ما لا يعرف سببه لا يمكن معالجته إذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض *

لحب المدح والتذاذ القلب به أسباب (الأول) وهو الأقوى شعور النفس بالكمال ومهما شعرت بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت والمدح يشعر نفس المدوح بكمالها (السبب الثاني) أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوك المدوح وأنه مرید له ومعتقد فيه ومسخر تحت مشيئته وملك القلوب محبوب والشعور بحصوله لذيد (الثالث) أن ثناء المثني ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه لاسيما إذا كان ممن يعتد بثنائه في ملأ فيكون المدح ألد والذم أشد على النفس . فأما العلة الأولى وهي استشعار الكمال - فتندفع بأن يعلم المدوح أنه غير صادق في قوله كما إذا مدح بأنه نسيب أو سخي أو عالم بعلم أو متورع عن المحظورات وهو يعلم من نفسه ضد ذلك فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وما بعدها فان كان يعلم أن المادح ليس يعتقد ما يقوله ويعلم خلوه عن هذه الصفة بطلت اللذة الثانية وهو استيلاؤه على قلبه فبطلت اللذات كلها *

✽ بيان علاج حب الجاه ✽

اعلم أن من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصورا لهم على مراعاة الخلق مشغوبا بالتودد اليهم والمراعاة لأجلهم ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتقيا إلى ما يعظم منزلته عندهم وذلك بذر النفاق وأصل الفساد ويجر ذلك لا محالة إلى التساهل في العبادات والمراعاة بها وإلى اقتحام المحظورات للتوصل إلى اقتناص القلوب فاذن حب الجاه من المهلكات فيجب علاجه وإزالته عن القلب وعلاجه مركب من علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه - وهو كمال القدرة على قلوب الناس - أن صفاوسلم فأخذه الموت فليس هو من الباقيات الصالحات فلا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا انقطاع لها وأما العمل فبأن يأنس بالحمول ليسقط من نفوسهم ويستعين عليه بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الحمول وينظر في أحوال السلف وإثارهم ثواب الآخرة على زخرف الدنيا ✽

✽ بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم ✽

اعلم أن أكثر الخلق إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء المدح وخوف من الذم وذلك من المهلكات فيجب معالجته . وطريقه ملاحظة الأسباب التي لأجلها يحب المدح ويكره الذم فمن الأسباب استشعار الكمال بسبب

قول المادح . فطريقك فيه أن ترجع الى عقلك وتقول لنفسك هذه الصفة التي يمدحك بها أنت متصف بها أم لا فان كنت متصفا بها فان كانت كالثروة والجاه فهذه لا تستحق المدح فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشيما تذروه الرياح وهذا من قلة العقل وان كانت كالعلم والورع فهذه وان استحققت المدح إلا أنه لا ينبغي الفرح بها لأن الخاتمة غير معلومة . وان كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بلمدح غاية الجنون *

ومن الأسباب . الحشمة التي اضطرت المادح الى المدح وهو أيضا يرجع الى قدرة عارضة لا ثبات لها ولا تستحق الفرح بل ينبغي أن يغمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به كما نقل ذلك عن السلف لأن آفات المدح على الممدوح عظيمة كما تقدم في آفات اللسان . وقال النبي صلى الله عليه وسلم مرة للمادح ﴿ وَيَحْكُ قَصَمْتَ ظَهْرَهُ ﴾ *

* بيان علاج كراهة الذم *

يفهم ذلك مما تقدم والقول الوجيز فيه أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحول إما أن يكون قد صدق فيما قال وقصد به النصيح والشفقة . وإما أن يكون صادقا ولكن قصده الايذاء والتعنت . وإما أن يكون كاذبا . فان كان صادقا وقصده النصيح فلا ينبغي أن تذهمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقلد مته . فان من أهدي اليك عيوبك فقد أرشدك الى المهلك حتى تتقيه فينبغي أن تفرح به وتشتغل بإزالة الصفة المذمومة عن نفسك ان

قدرت عليها . فأما اغتنامك بسببه وكرهتك له وذمك إياه فإنه غاية الجهل .
وان كان قصده التعتت فأنت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك الى عيبك ان
كنت جاهلا به لتقلع عنه وذلك من أسباب سعادتك فينبغي أن تفرح
به لأن تنبهك بقوله غنية وجميع مساوي الأخلق مهلكة في الآخرة
والانسان انما يعرفها من قول أعدائه فينبغي أن تغتنمه . وأما قصد العدو
التعتت فجناية منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك . فلم تغضب عليه
بقول انتفعت به أنت وتضرر هو به ■

(الحالة الثالثة) أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله تعالى
فينبغي ألا تذكره ذلك ولا تشتغل بذهمه بل تتفكر في ثلاثة أمور ■

(أحدها) ان خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشبهه . وما
ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى اذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه
عنك بذكر ما أنت بريء عنه (والثاني) ان ذلك كفارة لبقية مساوئك
وذنوبك وكل من اغتابك فقد أهدى اليك حسناته وكل من مدحك
فقد قطع ظهرك فما بالك تفرح بقطع الظهر وتحزن لهدايا الحسنات التي
تقربك الى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله (وأما الثالث)
فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله وأهلك نفسه
بافترائه وتعرض لعقابه الأليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله
عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم أهلكه بل ينبغي أن تقول اللهم أصلحه
اللهم تب عليه اللهم ارحمه كما قال صلى الله عليه وسلم ﷺ اللهم اغفر لقومي

اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ لما أن كسروا ثنيتيه وشجّوا وجهه وقتلوا
عنه حمزة يوم أحد ﴾

ومما يهون عليك كراهية المذمة قطع الطمع فإن من استغثت عنه مها
ذمك لم يعظم أثر ذلك في قلبك . وأصل الدين القناعة . وبها ينقطع الطمع
عن المال والجاه وما دام الطمع قائما كان حبّ الجاه والمدح في قلب من
طمعت فيه غالبا . وكانت همتك الى تحصيل المنزلة في قلبه مصروفة . ولا
ينال ذلك إلا بهدم الدين . فلا ينبغي أن يطمع طالب الجاه ومحِب المدح
ومبغض الذم في سلامة دينه . فإن ذلك بعيدٌ جداً *

* بيان ذم الرياء *

وهو طلب الجاه والمنزلة بالعبادات . اعلم أن الرياء حرام . والمرأى عند
الله ممقوت . وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار (أما الآيات) فقوله
تعالى ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاوُنَ ﴾
وقوله عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ
أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴾ قل مجاهد هم أهل الرياء . وقال تعالى ﴿ إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ
لَوْجِهَ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ فمدح المخلصين بنفى كل إرادة
سوى وجه الله والرياء ضده . وقال تعالى ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ
عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ نزل ذلك فيمن يطلب الأجر
والحمد بعباداته وأعماله (ومن الأحاديث) قوله صلى الله عليه وسلم
﴿ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ عَمِلَ لِي عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لَهُ كُلُّهُ ﴾

وَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَأَنَا أَغْنَى الْأَغْنِيَاءِ عَنِ الشَّرِكِ ﴿١﴾ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشَّرِكُ الْأَصْغَرُ﴾ قَالُوا وَمَا الشَّرِكُ الْأَصْغَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ﴿الرِّيَاءُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جَازَ الْعِبَادُ بِأَعْمَالِهِمْ إِذْ هَبُّوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاءُونَ فِي الدُّنْيَا فَانظَرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمُ الْجَزَاءَ﴾ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَمَلًا فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ رِيَاءٍ﴾ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿إِنْ أَدْنَى الرِّيَاءِ شَرِكٌ﴾ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿إِنْ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَجُلًا تَصَدَّقَ بِيَمِينِهِ فَكَانَ يُخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ﴾ . وَلِذَلِكَ وَرَدَ ﴿إِنْ فَضَلَ عَمَلٌ السِّرَّ عَلَى عَمَلٍ الْجَهْرِ سَبْعِينَ ضِعْفًا﴾ .

وَرَوَى أَنَّ الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَقُولُ : إِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلْيَدْهِنْ رَأْسَهُ وَلَحِيَّتَهُ وَيَمْسَحْ شَفْتَيْهِ لئَلَا يَرَى النَّاسُ أَنَّهُ صَائِمٌ . وَإِذَا أُعْطِيَ بِيَمِينِهِ فَلْيُخْفِ عَنْ شِمَالِهِ . وَإِذَا صَلَّى فَلْيُرْخِ سِتْرَ بَابِهِ .

وَمَنْ الْآثَرُ مَا رَوَى أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَجُلًا يَطَاطُءُ رَقَبَتَهُ . فَقَالَ : يَا صَاحِبَ الرَّقَبَةِ اإِرْفَعْ رَقَبَتَكَ لَيْسَ الْخُشُوعُ فِي الرَّقَابِ إِنَّمَا الْخُشُوعُ فِي الْقُلُوبِ . وَرَأَى أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِي رَجُلًا فِي الْمَسْجِدِ يَبْكِي فِي سَجُودِهِ فَقَالَ : أَنْتَ أَنْتَ لَوْ كَانَ هَذَا فِي بَيْتِكَ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ هَذَا لَوَجْهِ اللَّهِ وَلَوَجْهِكَ وَلَا يَقُولَنَّ هَذَا لِلَّهِ وَلِلرَّحِمِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا شَرِيكَ لَهُ .

﴿ بَيَانُ حَقِيقَةِ الرِّيَاءِ وَجَوَامِعُ مَا يَرَاءَى بِهِ ﴾

اعْلَمْ أَنَّ الرِّيَاءَ مُشْتَقٌّ مِنَ الرُّؤْيَةِ وَأَصْلُهُ طَابَ الْمَنْزِلَةُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ

بإيرائهم خصال الخير . والمرأى به كثير ويجمعه خمسة أقسام وهي بجامع ما يترين به العبد للناس وهو البدن والزى والقول والعمل والأتباع والأشياء الخارجة فأما الرياء في الدين بالبدن فكأظهار النحول والصفار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين غلبة خوف الآخرة وكتشيعت الشعر ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ لتسريح الشعر ومثله خفض الصوت وإغارة العينين ليستدل بذلك على أنه مواظب على الصوم أو متوقر للدين أو ضعيف القوة من الجوع وعن هذا روى (إذا صام أحدكم فليدهن رأسه ويرجل شعره ويكحل عينيه) لما يخاف عليه من نزغ الشيطان بالرياء *

وأما الرياء بالهيئة والزى فمثل تشيعت الشعر وحلق الشارب وإطراق الرأس في المشي والهدء في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه وغاظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها إلى قريب من الساق وتقصير الأكم كل ذلك يرأى به ليظهر أنه متبع للسنة ومقتد بالصالحين ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة على السجادة ولبس الثياب الزرق تشبها بالصوفية مع الإفلاس من حقائق التصوف في الباطن ومنه التقنع فوق العمامة وأسبال الرداء على العينين ومنه الطيلسان يلبسه من هو خال عن العلم ليوهم أنه من أهل العلم . والمرأون بالزى على طبقات . كل طبقة منهم يرى منزلته في زى مخصوص فيثقل عليه الانتقال إلى مادونه وإلى ما فوقه وإن كان مباحا بل هو عنده بمنزلة الذبح وذلك لخوفه أن يقول الناس قد بداله من الزهد ورجع

عن تلك الطريقة ورغب في الدنيا *

وأما الرياء بالقول فرياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة وحفظ الأخبار والآثار لاظهار شدة العناية بأحوال الصالحين وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق واظهار الغضب المنكرات واظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصي وتضعيف الصوت في الكلام والمبادرة الى أن الحديث صحيح أو غير صحيح لاظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد الخمام الخصم *

وأما الرياء بالعمل فكمراة المصلى بطول القيام وطول السجود والركوع واطراق الرأس وترك الالتفات *

وأما المراءاة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذى يتكلف أن يستزير عالما من العلماء ليقال أن فلانا قد زار فلانا أو عابداً من العباد ليقال أن أهل الدين يتبركون بزيارته ويترددون انيه أو أميراً من الأمراء ليقال أنهم يتبركون به وكالذى يكثر ذكر الشيوخ وطواف البلاد ليتباهى عند خصمه فهذه مجامع ما يراعى به المراءون وكلهم يطالبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد لاعتقاده أنه نوع قدرة وكمال في الحال وان كان سريع الزوال لا يفتقر به إلا الجاهل ولكن أكثر الناس جهال *

ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلمس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والحمد ومنهم من يريد انتشار الصيت ومنهم من يريد الاشتهار عند الأمراء لتقبل شفاعته فيقوم له جاه عند العامة ومنهم من يقصد

التوصل بذلك الى جمع حطام وكسب مال ولو كان من الحرام وهو لا شر
طبقات المرائين *

* حكم الرباء *

إعلم أن الرباء إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات فأما المراءة
بما ليس من العبادات فقد تكون مباحة كتسوية العمامة والشعر ونحسين
الثوب لئلا تزدرية أعين الناس واحترازا من ألم المذمة وطلباً لراحة الأنس
بالاخوان وقد تكون طاعة كما إذا كان متبوعاً وعمله المذكور يرغب في اتباعه
واستماله القلوب اليه وقد تكون مذمومة كما إذا حملت على ما لا يجوز أو دعت
الى أمور محظورات وبالجملة فحكمها تابع للغرض المطلوب بها . وأما العبادات
كالصدقة والصلاة والصيام والغزو والحج فالمرأى فيها يبطل عبادته وبعضى
ويأثم والمعنى فيه أمران (أحدهما) يتعلق بالعباد وهو التلبس والمكر
لأنه خيل اليهم أنه مخلص مطيع لله وأنه من أهل الدين وليس كذلك *
(الثانى) يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله فهو
مستهزئ بالله كما ورد ومثاله أن يتمثل بين يدى ملك من الملوك طول النهار
كما جرت عادة الخدم وإنما وقوفه للملاحظة جارية من جواريه أو غلام من
غلمانه فإن هذا استهزاء بالملك إذ لم يقصد التقرب اليه بخدمته بل قصد
بذلك عبداً من عبيده . فأى استحقاق يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله
تعالى مرأاة عبد ضعيف لا يملك له ضراً ولا نفعاً . وهل ذلك إلا لأنه يظن
أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله وأنه أولى بالتقرب اليه من

الله اذ آثره على ملك الملوك فجعله مقصود عبادته وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى فهذا من كباثر المهلكات ولذا سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الأصغر ولو لم يكن فى الرياء إلا أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية فانه وان لم يقصد التقرب الى الله فقد قصد غير الله وعن هذا كان شركا خفيا وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان وأوهم عنده ان العباد يملكون من مصالح حاله أكثر مما يملكه الله تعالى مع أن العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لها ضرا ولا نفعاً فكيف يملكون لغيرهم هذا فى الدنيا فكيف فى يوم لا يجرى والد عن والده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا بل تقول الأنبياء فيه نفسى نفسى . فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ما يرتقبه بطمعه الكاذب فى الدنيا من الناس . فلا ينبغي أن نشك فى أن المرأى بطاعة الله فى سخط الله تعالى *

﴿ درجات الرياء ﴾

اعلم أن أغلظ أنواع الرياء هو الرياء بأصل الايمان وصاحبه مخلد فى النار وهو الذى يظهر كلمتى الشهادة وباطنه مشحون بالكذب وهذا هو النفاق المذكور فى القرآن الكريم فى مواضع شتى وذلك مما يقل فى زماننا. ويلحق به من يجحد الجنة والنار والدار الآخرة أو يعتقد طمى بساط الشرع والأحكام ميلا الى أهل الاباحة أو يعتقد كفراً وهو يظهر خلافه فهو لا من المنافقين المرائين المخلدين فى النار *

وقسم من الرياء دون الأوّل بكثير كمن يحضر الجمعة أو الصلاة ولولا خوف المذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو يبرّ والديه لا عن رغبة لكن خوفاً من الناس أو يزيى أو يحج كذلك فيكون خوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالملق *
 وقسم يرأى بالنوافل يكسل عنها في الخلوة ثم يبعثه الرياء على فعلها كحضور الجماعة وعبادة المريض واتباع الجنائز وصوم عرفة وعاشوراء خوفاً من المذمة وطلباً للمحمدة ويعلم الله تعالى أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض وهذا أيضاً عظيم ولكن دون ما قبله *

وقسم يرأى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه أن يخفف الركوع والسجود ولا يطوّل القراءة فإذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات وتم القعود بين السجدين . وكذلك الذي يعتاد اخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الرديء فإذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفاً من مذمته . وكذلك الصائم يصوم صومه عن الغيبة والرفث لأجل الخلق لا أكلاً لعبادة الصوم خوفاً من المذمة . فهذا أيضاً من الرياء المحذور لأن فيه تقدماً للمخلوقين على الخالق فإن قال المرأى إنما فعلت ذلك صيانة لاستئثارهم عن الغيبة فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك وتلبيس وليس الأمر كذلك فإن ضررك من نقصان صلاتك وهي خدمة منك لمولائك أعظم من ضررك بغيبة غيرك فلو كان باعثك الدين لكان شفتك على نفسك أكثر *
 وقسم يرأى بفعل ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتسمة

لعبادته كالإطويل في الركوع والسجود ومدّ القيام وتحسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة إلى التسبيرة الأولى وتحسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان وطول الصمت مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه ■

وقسم يرأى بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضاً كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصف الأول وتوجهه إلى يمين الإمام وما يجري مجراه وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ومتى يحرم بالصلاة *

فهذه درجات الرياء بالاضافة الى ما يراى به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم *

✽ بيان المراءى لاجله ✽

اعلم أن المراءى مقصوداً لا محالة وإنما يراءى لادراك مال أو جاه أو غرض من الأغراض وله درجات (أشدها) أن يكون مقصوده التمسك من معصية كالذى يراءى بعبادته ويظهر التقوى والورع وغرضه أن يعرف بالأمانة فيولى منصباً أو يسلم إليه تفرقة مال ليستأثر بما قدر عليه منه أو يودع الودائع فيأخذها أو يتوصل إلى التجب بامرأة لفجور ونحوه أو يحضر مجالس العلم والتذكير وقصده النظر لأمرد فهؤلاء أبغض المرائين إلى الله تعالى لأنهم جعلوا طاعة ربهم سلباً إلى معصيته ويقرب منهم من يقترب جريمة وهو مصرّ عليها فيظهر التقوى لينفي التهمة عن نفسه *

(ثانيها) أن يكون غرضه نيل حظ من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة كالذي يظهر العلم والعبادة ليرغب في تزويجه أو اعطائه فهذا رياء محذور لانه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ولكنه دون الأول

(الثالثة) أن لا يقصد نيل حظ وادراك مال أو نكاح ولكن يظهر عبادته خوفا من أن ينظر اليه بعين النقص ولا يعدّ من الخاصة والزهاد ويعتقد انه من جملة العامة كالذي يمشي مستعجلا فيطلع عليه الناس فيحسن المشي ويترك العجلة كيلا يقال انه من أهل اللهو والسهو لا من أهل الوقار . وكذلك يسبق الى الضحك أو يبدو منه المزاح فيخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبسط ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء واظهار الحزن ويقول ما أعظم غفلة الآدمي عن نفسه والله يعلم منه انه لو كان في خلوة لما كان يثقل عليه ذلك وإنما يخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير (وكالذي) يرى جماعة يصلون التراويح ويتهجدون أو يصومون الخميس والاثنين أو يتصدقون فيوافقهم خيفة أن ينسب الى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئا من ذلك (وكالذي) يعطش يوم عرفة أو عاشوراء فلا يشرب خوفا من أن يعلم الناس انه غير صائم أو يدعى الى طعام فيمتنع ليظن أنه صائم وقد لا يصرح بأنه صائم ولكن يقول لي عذر وهو جمع بين خيئين فانه يرى انه صائم ثم يرى انه مخلص ليس بمراء وانه يحترز من أن يذكر عبادته للناس فيكون مراثيا فيريد أن يقال انه سائر لعبادته ثم ان اضطر الى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه فيه عذرا تصرّحا أو تعريضا

بأن يتعلل بمرض يقتضى فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول أفطرت
تطيباً لقلب فلان لانه محب للاخوان شديد الرغبة فى أن يأكل الانسان
من طعامه وقد ألح على اليوم ولم أجده بدا من تطيب قلبه ومثل أن يقول
ان أبوى أو أحدهما يشفقان على يظنان ان لو صمت لمرضت فلا يدعاني
أصوم فهذا وما يجرى مجراه من آفات الرياء فلا يسبق الى الانسان الا
لرسوخ عرق الرياء فى الباطن (أما المخلص) فانه لا يبالى كيف نظر الخلق
اليه . فان لم يكن له رغبة فى الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد
غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبساً . وان كان له رغبة فى الصوم لله قنع بعلم
الله تعالى ولم يشرك فيه غيره . وقد يخطر له أن فى اظهاره اقتداء غيره به
وتحريك رغبة الناس فيه . وفيه مكيده وغرور فهذه درجات الرياء ومراتب
أصناف المرائين . وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات *

﴿ بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ديب النمل ﴾

اعلم أن الرياء جلى وخفى فالجلى هو الذى يبعث على العمل ويحمل
عليه ولو قصد الثواب . وهو أجلاه . وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على
العمل بمجردده إلا أنه يخفف العمل الذى يريد به وجه الله كالذى يعتاد
التهجد كل ليلة ويثقل عليه فاذا نزل عنده ضيف تنشيط له وخف عليه .
وأخفى من ذلك ما لا يؤثر فى العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضاً ولكنه مع
ذلك مستبطن فى القلب . وأجلى علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته
فرب عبد يخلص فى عمله ولا يعتقد الرياء بل يكرهه ويرده ويتم العمل

كذلك ولكن إذا اطلع عليه الناس سرّه ذلك وارتاح له وروح ذلك
عن قلبه شدّة العبادة . وهذا السرور يدل على رياء خفي منه يرشح السرور
ولولا التفات القلب الى الناس ماظهر سروره عند اطلاع الناس فلقد كان
الرياء مستكنّا في القلب استكنان النار في الحجر . فأظهر منه اطلاع الخلق أثر
الفرح والسرور . ثم إذا استشعر لذة السرور بلا اطلاع ولم يقابل ذلك
بكرهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على
نفسه حركة خفية فيتقاضى تقاضياً خفياً أن يتكلف سبباً يطلع عليه بالتعريض
أو بالشمال كخفض الصوت وآثار الدموع وأخفى من ذلك أن يخفى بحيث
لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب
أن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه وأن ينشطوا في قضاء حوائجه وأن
يسامحوه في البيع والشراء وأن يوسعوا له في المكان فان قصر فيه مقصر ثقل
ذلك على قلبه ووجد لذلك استبعاداً في نفسه كأنه يتقاضى الاحترام مع
الطاعة التي أخفاها ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق
لم يكن خالياً عن شوب خفي من الرياء أخفى من ديب النمل وكل ذلك يوشك
أن يحبط الأجر ولا يسلم منه إلا الصديقون *

ولم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفي يجتهدون في اخفائها أعظم مما
يحرص الناس على إخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة
فيجازيهم الله في يوم القيامة باخلاصهم إذ علموا أن الله لا يقبل في القيامة إلا
الخالص وعلموا شدّة حاجتهم وفاقهم في القيامة وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا

بنون ولا يحزى والد عن ولده *

فإذ شوائب الرياء الخفية كثيرة لا تنحصر ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء فلو كان مخلصا لما بالى بالناس لعلمه أنهم لا يقدرين له على رزق ولا أجل ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب *

فان قلت فما نرى أحداً ينفك عن السرور اذا عرفت طاعاته فالسرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم * فنقول السرور منقسم الى محمود ومذموم فالمحمود مثل أن يكون قصده إخفاء الطاعة ولا خلاص لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم أن الله أطعمهم وأظهر الجميل من أحواله فيستدل به على حسن صنع الله به والطف به إذ لا يظف أعظم من ستر القبيح وإظهار الجميل فيكون فرحه بجميل نظر الله له لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم وقد قال تعالى ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ *

ومثل أن يظن رغبة المطاعين على الاقتداء به في الطاعة فيتضاعف بذلك أجره فيكون له أجر العلانية بما أظهر وأجر السر بما قصده أولاً ومن اقتدى به في طاعة فله مثل أجر أعمال المقتدين به من غير أن ينقص من أجورهم شيء وتوقع ذلك جدير بأن يكون سبب السرور *

ومثل أن يحمد المطاعون على طاعته فيفرح بطاعتهم لله في مدحهم وبحبهم للمطيع وبميل قلوبهم الى الطاعة فهذا فرح بحسن ايمان عباد الله وعلامة الاخلاص في هذا الورع أن يكون فرحه بحمدهم غيره مثل فرحه

بمحمد إِيَّاه . وأما السرور المذموم فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوب
الناس حتى يمدحوه ويعظموه ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابلوه بالأكرام
فهذا مكروه *

﴿ بيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط ﴾

إذا عقد العبد العبادة على الاخلاص ثم ورد عليه وارد الرياء فلا يخلو
إمّا أن يرد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ فإن ورد بعد الفراغ
سرور مجرد بالظهور من غير إظهار فهذا لا يفسد العمل اذ العمل قد تم على
نعت الاخلاص سالماً عن الرياء إلا إذا ظهرت له بعده رغبة في الاظهار
فتحدثت به وأظهره فهذا مخوف وفي الآثار والأخبار ما يدل على أنه محبط
وأما إذا ورد وارد الرياء قبل الفراغ من العمل وكان عقد على الاخلاص
فإن كان مجرد سرور فلا يؤثر في العمل وإن كان رياء باعثاً على العمل وختم
العبادة به حبط أجره لأن الواجب عليه أداء عمل خالص لوجه الله والخالص
ملا يشوبه شيء فلا يكون مؤدياً للواجب مع هذا الشوب . وأما الرياء
الذي يقارن حال العقد كان يبتدىء الصلاة على قصد الرياء فإن استمر عليه
حتى سلم فلا خلاف في أنه يقضى ولا يعتد بصلاته . وإن ندم عليه في
أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام فالأرجح أنه لا تعتد صلاته مع قصد
الرياء فليستأنف لأن باعثة الرياء في ابتداء العقد دون امتثال الأمر فلم يعتد
افتتاحه فلم يصح ما بعده ■

﴿ بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه ﴾

عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله تعالى وأنه من كبائر المهلكات وما هذا وصفه فحذير بالتشمير عن ساق الجد في إزالته ■

وفي علاجه مقامان (أحدهما) قلع عروقه وأصوله التي منها انشعابه (والثاني) دفع ما يخطر منه في الحال *

﴿ المقام الاول في قلع عروقه وأصوله ﴾

وأصله حب المنزلة والجاه وإذا فصل رجع الى ثلاثة أصول وهي حب لذّة المحمّدة . والفرار من ألم الدّم . والطمع فيما في أيدي الناس . فهذه الثلاثة هي التي تحرك المرأى الى الرياء . وعلاجه أن يعلم مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزلة عند الله تعالى وما يتعرّض له من العقاب والمقت الشديد والخزي الظاهر . فهما تفكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والتزين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وبما يحبط عليه من ثواب الأعمال فانه يسهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم أن العسل لذيد ولكن إذا بان له أن فيه سمّاً أعرض عنه . ثم أى غرض له في مدحهم وإيثار ذم الله لأجل حمدهم ولا يزيده حمدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقتة وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيديهم فبأن يعلم أن الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع

والاعطاء وأن الخلق مضطرون فيه ولا رازق إلا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخيبة وإن وصل إلى المراد لم يخل من المنة والمهانة فكيف يترك ما عند الله برجا كاذب ووهم فاسد وقد يصيب وقد يخطئ وإذا أصاب فلا تنفي لذته بآلم منته ومذله وأما ذمهم فلم يحذر منه ولا يزيده ذمهم شيئا ما لم يكتبه الله عليه ولا يعجل أجله ولا يؤخر رزقه ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ولا يفيضه إلى الله إن كان محمودا عند الله فالعباد كلهم عجزة لا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعاً فإذا قرّر في قلبه آفة هذه الأسباب وضررها فترت رغبته وأقبل على الله قلبه والعاقلة لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه . فهذا من الأدوية العلمية القالعة مغارس الرياء وأما الدواء العملي فهو أن يعود نفسه إخفاء العبادات واغلاق الأبواب دونها كما تغلق الأبواب دون الفواحش فلا تنازعه نفسه إلى طلب علم غير الله به *

* المقام الثاني في دفع العارض منه أثناء العبادة *

وذلك لا بد أيضاً من تعلمه فإن من جاهد نفسه بقطع مغارس الرياء وقطع الطمع واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فقد لا يتركه الشيطان في أثناء العبادة بل يعارضه بمخاطرات الرياء . فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق دفع ذلك بأن قال مالك وللخلق علموا أو لم يعلموا والله علم بحالك فأى فائدة في علم غيره فإن هاجت الرغبة إلى لذة الحمد ذكر مارسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء وتعرضه للمقت الالهى وخسرانه الأخرى *

﴿ بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات ﴾

إعلم أن في أسرار الأعمال فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء وفي
 الاظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء قال
 الحسن أن السر أحرز العاملين ولكن في الاظهار أيضاً فائدة ولذلك
 أثني الله تعالى على السر والعلانية . فقال ﴿ إِن تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ
 وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ والاظهار قسمان :
 (أحدهما) في نفس العمل . والآخرة بالتحدث بما عمل (القسم الأول)
 اظهار نفس العمل كالصدقة في الملاء لترغيب الناس فيها كما روى عن
 الأنصاري الذي جاء بالصرة فتتابع الناس بالعطية لما رأوه . فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم ﴿ مَنْ سَنَّ سُنَّةً فَعَمِلَ بِهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ ﴾
 وتجرى سائر الأعمال هذا المجرى من الصلاة والصيام والحج والغزو وغيره
 ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع أغلب . فالسر أفضل من علانية
 لاقدوة فيها . أما العلانية للقدوة فأفضل من السر ويدل على ذلك أن الله
 عز وجل أمر الأنبياء باظهار العمل للاقتداء وقوله عليه السلام ﴿ لَهُ أَجْرُهَا
 وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا ﴾ ولكن على من يظهر العمل وظيقتان :
 (احدهما) أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به أو يظن ظناً ورب
 رجل يقتدى به أهله دون جيرانه . وربما يقتدى به جيرانه دون أهل
 السوق . وربما يقتدى به أهل محله . وإنما العالم المعروف هو الذي يقتدى
 به الناس كافة . فغير العالم إذا أظهر بعض الطاعات ربما نسب الى الرياء

والنفاق وذموه ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة . وانما يصح
الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به
(الثانية) أن يراقب قلبه فانه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي فيدعوه

الى الاظهار بعذر الاقتداء وانما شهوته التجميل بالعمل وبكونه مقتدى به .
فليحذر العبد خدع النفس . فان النفس خدوع . والشيطان مترصد . وحب
الجاه على القلب غالب . وقلمنا تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات . فلا ينبغي
أن يعدل بالسلامة شيئاً . والسلامة في الاخفاء . وفي الاظهار من الاخطار
مالا يقوى عليه أمثالنا . فالحذر من الاظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء .

(القسم الثاني) أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ . وحكمه حكم اظهار
العمل نفسه . والخطر في هذا أشد لأن مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد
تجربى في الحكاية زيادة ومبالغة . والنفس لذّة في اظهار التعاوى عظيمة
إلا أنه لو تطرق اليه الرياء لم يؤثر في إفساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها
فهو من هذا الوجه أهون . والحكم فيه أن من قوى قلبه . وتمّ اخلاصه .
وصغر الناس في عينه . واستوى عنده مدحهم وذمهم . وذكر ذلك عند من
يرجو الاقتداء به . والرغبة في الخير بسببه . فهو جائز بل مندوب اليه ان
صفت النية وسلمت عن جميع الآفات . لأنه ترغيب في الخير . والترغيب
في الخير خير . وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء .

✽ بيان الخطأ في ترك الطاعات خوفاً من الرياء ✽

من الناس من يترك العمل خوفاً من أن يكون مرأياً به وذلك غلط

وموافقة للشيطان وجر الى البطالة وترك للخير فما دمت تبحر باعثا دينيا على العمل فلا تترك العمل وجاهد خاطر الرياء والزم قلبك الحياء من الله إذا دعتك نفسك الى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك بل ان قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت مرء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهية الرياء وابائه وخوفك منه وحيائك من الله تعالى . وان لم يبق باعث ديني بل تجرّد باعث الرياء فارك العمل عند ذلك .

✽ بيان ما على المرید قبل العمل وبعده وفيه ✽

اعلم أن أولى ما يلزم المرید قلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله في جميع طاعاته . ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله ولا يرجو إلا الله . فأما من خاف غيره وارتجأه انتهى اطلاعه على محاسن أحواله فان كان في هذه الرتبة فليلزم قلبه كراهة ذلك من جهة العقل والایمان لما فيه من خطر التعرض للعقوبات واحباط العمل . وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة فان النفس تكاد تغلى حرصا على الافشاء فينبغي أن يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم عمله ملك الآخرة ونعيم الجنة أبد الآباد وعظم غضب الله على من طلب بطاعته ثوابا من عباده . ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتحدث به . وإذا فعل جميع ذلك فينبغي أن يكون وجلا من عمله خائفاً أنه ربما داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قبوله ورده مجوزاً أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقته بها وردّ عمله بسببها ويكون هذا

الشك والخوف في دوام عمله وبعده وأما في الابتداء فيكون متيقنا أنه
مخلص ما يريد بعمله الا الله حتى يصح عمله وخوفه لذلك الشك جدير
بأن يكفر خاطر الرياء ان كان قد سبق وهو غافل عنه *

والذي يتقرب الى الله بالسعي في حوائج الناس وافادة العلم ينبغي أن يلزم
نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ورجاء
الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وحمد وثناء من المتعلم
والمنعم عليه فان ذلك يحبط الأجر . فمهما توقع من المتعلم مساعدة في شغل
وخدمة أو مرافقة في المشي في الطريق ليستكثر باستتباعه أو تردداً منه في
حاجة فقد أخذ أجره فلا ثواب له غيره . نعم ان لم يتوقع هو ولم يقصد إلا
الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن خدمه التلميذ بنفسه فقبل
خدمته فترجو أن لا يحبط ذلك أجره اذا كان لا يريد ولا يستبعده منه لو
قطعه ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه حمد الله ويتعلم الله ويعبد الله
ويخدم المعلم لله لا ليكون له في قلبه منزلة ولا في قلب الخلق فان العباد أمروا
ألا يعبدوا إلا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره *

وأما المعتزل عن الناس فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه
ولا يُحْطَر بقلبه معرفة الناس زهده واستعظامهم محله فان ذلك يغرس
الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلوته به وانما سكونه لمعرفة
الناس باعتزاله واستعظامهم محله وهو لا يدري أنه الخائف للعمل عليه .
فاستشعار النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثاً في الخلوة فينبغي أن يلزم

نفسه الحذر منه . وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة
فلو تغيروا عن اعتقادهم به لم يجزع ولم يضق به ذرعا إلا كراهة ضعيفة إن
وجدوا في قلبه فيردّها في الحال بعقله وإيمانه ولو كان في عبادة واطلع الناس
كلهم عليه لم يزد ذلك خشوعا ولم يدخله سرور بسبب اطلاعهم عليه .
ومن علامة الصدق فيه أنه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير
فلا يجد عند اقبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه إلا إذا كان في الغني
زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكرما له بذلك الوصف لا بالغنى . فمن كان
استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر فهو مرء أو طماع .

ومكاييد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا ينجيك منها إلا
أن تخرج ماسوى الله من قلبك وتتجرّد بالشفقة على نفسك بقية عمرك
ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منقصة في أيام مقاربة .

كتاب ذم الكبر والعجب

✽ ماورد في ذم الكبر ✽

قال تعالى ﴿ سَأُضْرِبُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ
بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ وقال تعالى ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ
جَبَّارًا ﴾ وقال تعالى ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ وقال تعالى
﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ وقال ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي
سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرٍ ﴾ وقال عليه السلام ﴿ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ وَلَا أَبَالِي ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا جَبَّارٌ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَجُرُّ إِزَارَهُ بَطْرًا ﴾ وجاء في فضل التواضع قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ مَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ ﴾ وعنه عليه الصلاة والسلام ﴿ طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مَسْكَنَةٍ وَأَنْفَقَ مَالًا جَمْعَةً فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ . وَرَحِمَ أَهْلَ الذُّلِّ وَالْمَسْكِنَةِ وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْرِ وَالْحِكْمَةَ ﴾ وعنه عليه السلام ﴿ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ . وَمَنْ اقْتَصَدَ أَغْنَاهُ اللَّهُ . وَمَنْ بَذَرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَكْثَرَ ذَكَرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ ﴾

وقال الفضيل - وقد سئل عن التواضع - أن تخضع للحق وتنقاد له ولو سمعته من صبي قبلته ولو سمعته من أجهل الناس قبلته *
* بيان حقيقة الكبر وآفته *

اعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر فالباطن هو خلق في النفس . والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح وتلك الأعمال أكثر من أن تحصى وآفته عظيمة وغائلته هائلة وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ ﴾ وإنما صار حجاباً دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها . وتلك

الأخلاق هي أبواب الجنة . والكبر وعزة النفس يفلق تلك الأبواب كلها .
لأن المتكبر لا يقدر على أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ولا يقدر على
التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ولا يقدر على ترك الحقد ولا يقدر أن
يدوم على الصدق ولا يقدر على ترك الغضب ولا يقدر على كظم الغيظ
ولا يقدر على ترك الحسد ولا يقدر على النصيح اللطيف ولا يقدر على
قبول النصيح ولا يسلم من الأضرار بالناس ومن اغتياهم وبالجملة فما من
خلق ذميم إلا وصاحب العز والكبر مضطر اليه ليحفظ به عزه وما من
خلق محمود إلا وهو عاجز عنه خوفا من أن يفوته عزه فمن هذا لم يدخل
الجنة من في قلبه مثقال حبة منه . وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم
وقبول الحق والانقياد له وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والمتكبرين .
ومنشؤه استحقار الغير وازدراؤه واستصغاره . ولذلك شرح رسول الله
صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآيتين بقوله ﴿ الكبرُ بَطْرُ الْحَقِّ وَغَمَصُ
الْخَلْقِ ﴾ أي ازدراؤهم واستحقارهم وهم عباد الله أمثاله أو خير منه وهذه
الآفة الأولى وبطر الحق هو رده وهي الآفة الثانية . فكل من رأى
أنه خير من أخيه واحتقر أخاه وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار أو رد
الحق وهو يعرفه فقد تكبر ونازع الله في حقه .

ووجه الآفة الأولى أن الكبر والعز والعظمة لا يليق إلا بالملك القادر
فأما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق
بمحاله الكبر واستعظام النفس واستحقار الغير فهما تكبر العبد فقد نازع الله

تعالى في صفة لا تليق إلا بجلاله ومثاله أن يأخذ الغلام تاج الملك فيضعه
على رأسه ويجلس على سريره فما أعظم استحقاقه للمقت وما أعظم تهدفه
للخزي والنكال وما أشد استجراؤه على مولاه وما أقبح ما تعاطاه. فانخلق
كلهم عباد الله وله العظمة والكبرياء عليهم فمن تكبر على عبد من عباد
الله فقد نازع الله في حقه *

ووجه الآية الثانية أن من سمع الحق من عبد من عباد الله واستنكف
عن قبوله وتشمر لجحده فما ذاك إلا للترفع والتعظيم واستحقار غيره حتى
تأبى أن ينقاد له وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم الله
تعالى فقال ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِیْهِ لَعَلَّكُمْ
تَعْلَبُونَ ﴾ فكل من يتضح له الحق على لسان أحد ويأنف من قبوله أو
يُنَاطِرُ للغلبة والافحام لا ليغتنم الحق إذا ظفر به فقد شاركهم في هذا الخلق
وكذلك من تحمله الأنفة على قبول الوعظ كما قال تعالى ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ
اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ﴾ *

﴿ بيان ما به التكبر ﴾

اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد
لها صفة من صفات الكمال وجماع ذلك يرجع الى كمال ديني أو دنيوي
فالديني هو العلم والعمل والديني هو النسب والجمال والقوة والمال وكثرة
الأنصار فهذه سبعة أسباب *

(الأول العلم) وما أسرع الكبر الى بعض العلماء فلا يلبث أن

يستشعر في نفسه كمال العلم فيستعظم نفسه ويستحققر الناس ويستجهلهم ويستخدم من خالطه منهم وقد يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم . وسبب كبره بالعلم أمران (أحدهما) أن يكون اشتغاله بما يسمى علما وليس علما في الحقيقة فان العلم الحقيقي ما يعرف به العبد ربه ونفسه وخطر أمره في لقاء الله والحجاب منه وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر قال تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ *

(ثانيهما) أن يخوض في العلم وهو خيث الدخلة ردى النفس سيئ الأخلق . فانه لم يشتغل أولاً بتهديب نفسه وتزكية قلبه بأنواع المجاهدات فبقى خيث الجوهر فاذا خاض في العلم صادف العلم من قلبه منزلاً خيئاً فلم يطب ثمره . ولم يظهر في الخير أثره . وقد ضرب وهب لهذا مثلاً . فقال : العلم كالغيث ينزل من السماء حلوا صافيا فتشربه الأشجار بعروقها فتحوله على قدر طعومها فيزداد المرّة مرارة والحلو حلاوة فكذلك العلم بحفظه الرجال فتحوله على قدر هممها وأهوائها فيزيد المتكبر كبرا والمتواضع تواضعا وهذا لأن من كانت همته الكبير وهو جاهل فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبرا وإذا كان الرجل خائفا مع علمه فازداد علما علم أن الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفا .

(الثاني العمل والعبادة) وليس يخلو عن رذيلة الكبر واستمالة قلوب الناس العباد فيترشح منهم الكبر في الدين والدنيا . أما في الدنيا فهو أنهم

يتوقعون ذكرهم بالورع والتقوى . وتقديعهم على سائر الناس . وكأنهم يرون
عبادتهم منة على الخلق . وأما في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى
نفسه ناجيا . وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك . قال صلى الله عليه وسلم
﴿ إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّجُلَ يَقُولُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ ﴾ . وإنما قال ذلك
لأن هذا القول منه يدل على أنه مزدري بخلق الله مغتر بالله آمن من مكروه
غير خائف من سطوته . وكيف لا يخاف ويكفيه شرًا احتقاره لغيره . قال
صلى الله عليه وسلم ﴿ كَفَى بِالْمَرْءِ شَرًّا أَنْ يُحَقِّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ ﴾ . وكثير من
العباد إذا استخف به مستخف أو آذاه مؤذ استبعد أن يغفر الله له ولا يشك
في أنه صار ممقوتا عند الله . وذلك لعظم قدر نفسه عنده . وهو جهل وجمع
بين الكبير والعجب والاعتزاز بالله . وقد ينتهي الحق والعبادة ببعضهم إلى
أن يتحدى ويقول سترون مايجرى عليه . وإذا أصيب بنكبة زعم أن ذلك
من كراماته . وأن الله ما أراد إلا الانتقام له . مع أنه يرى طبقات من
الكفار يسبون الله ورسوله . وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم
فمنهم من قتلهم ومنهم من ضربهم ثم أن الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم
في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكروه في الدنيا ولا في الآخرة .
أفيظن هذا الجاهل المغرور أنه أكرم على الله من أنبيائه وأنه قد انتقم له بما
لم ينتقم لأنبيائه به . ولعله في مقت الله بأعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك
نفسه . فهذه عقيدة المفترين . وأما الأكياس من العباد فيقولون ما كان
يقوله بعض السلف بعد انصرافه من عرفات ﴿ كُنْتُ أَرْجُو الرَّحْمَةَ لِجَمِيعِهِمْ ﴾

لَوْلَا كَوْنِي فِيهِمْ ﴿ فَاَنْظُرْ إِلَى الْفَرْقِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ . هَذَا يَتَّقِي اللَّهَ ظَاهِرًا
وَبَاطِنًا وَهُوَ وَجَلَّ عَلَى نَفْسِهِ مَزْدِرٍ لِعَمَلِهِ . وَذَلِكَ يَضْمُرُ مِنَ الرِّيَاءِ وَالْكِبَرِ
وَالْغُلِّ مَا هُوَ ضَحْكَةٌ لِلشَّيْطَانِ بِهِ ثُمَّ أَنَّهُ يَمْتَنُّ عَلَى اللَّهِ بِعَمَلِهِ . وَمَنْ آثَرَ الْكِبَرِ
فِي الْعَابِدِ أَنْ يَعْبَسَ وَجْهَهُ كَأَنَّهُ مُتَنَزِّهٌ عَنِ النَّاسِ مُسْتَقْذِرٌ لَهُمْ وَلَيْسَ يَعْلَمُ
الْمُسْكِينُ أَنَّ الْوَرَعَ لَيْسَ فِي الْجَهَةِ حَتَّى تَقْطُبَ وَلَا فِي الرِّقَةِ حَتَّى نَطَاطًا وَلَا
فِي الذَّيْلِ حَتَّى يَضُمَّ إِنَّمَا الْوَرَعَ فِي الْقُلُوبِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ﴿ التَّقْوَى هَهُنَا ﴾ وَأَشَارَ إِلَى صَدْرِهِ فَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَكْرَمَ الْخَلْقِ وَأَتْقَاهُمْ وَكَانَ أَوْسَعَهُمْ خَلْقًا وَأَكْثَرَهُمْ بَشَرًا وَتَبَسُّمًا وَانْبِسَاطًا كَمَا
قَالَ تَعَالَى ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ *

(الثالث) التَّكْبِيرُ بِالْحَسَبِ وَالنَّسَبِ فَالَّذِي لَهُ نَسَبٌ شَرِيفٌ يَسْتَحَقُّ
مَنْ لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ النَّسَبُ وَإِنْ كَانَ أَرْفَعَ مِنْهُ عَمَلًا وَعِلْمًا وَقَدْ يَتَكَبَّرُ بَعْضُهُمْ
فِيَأْنَفُ مِنَ مَخَالِطَةِ النَّاسِ وَمَجَالَسَتِهِمْ وَقَدْ يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِ التَّفَاخُرُ بِهِ فَيَقُولُ
لِغَيْرِهِ مَنْ أَنْتَ وَمَنْ أَبُوكَ فَأَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ وَمَعَ مِثْلِي تَتَكَلَّمُ . وَقَدْ رَوَى
أَنْ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَاوَاتُ رَجُلًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
لَهُ يَا ابْنَ السُّودَاءِ فَغَضِبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ ﴿ يَا أَبَا ذَرٍّ لَيْسَ لِي ابْنُ
الْبَيْضَاءِ عَلَى ابْنِ السُّودَاءِ فَضْلٌ ﴾ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ فَاضْطَجَعْتُ وَقُلْتُ لِلرَّجُلِ
قُمْ فَطَأْ عَلَى خَدِي فَاَنْظُرْ كَيْفَ نَبَهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ جَهْلٌ
وَاَنْظُرْ كَيْفَ تَابَ وَقَلَعَ مِنْ نَفْسِهِ شَجَرَةَ الْكِبَرِ إِذْ عَرَفَ أَنَّ الْعِزَّ لَا يَقَعُ بِهِ
إِلَّا الذَّلُّ ■

(الرابع) التفاخر بالجمال وذلك أكثر ما يجري بين النساء ويدعو ذلك إلى التنقص والطلب والغيبة وذكر عيوب الناس .

(الخامس) الكبر بالمال وذلك يجري بين الأمراء والتجار في لباسهم وخيولهم ومراكبهم فيستحقر الغني الفقير ويتكبر عليه وكل ذلك جهل بفضيلة الفقر وآفة الغنى .

(السادس) الكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على أهل الضعف

(السابع) التكبر بالاتباع والأنصار والعشيرة والأقارب فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض نسأله تعالى العون بلطفه ورحمته .

﴿ بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه ﴾

﴿ أثر التواضع والتكبر ﴾

اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصعري وجهه ونظره شزراً واطرافه رأسه وجلوسه متربماً أو متكئاً وفي أقواله حتى في صوته ونغمته وصيغته في الإيراد ويظهر في مشيته وتبخره وقيامه وجلوسه وحركاته وسكناته فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ومنهم من يتكبر في بعض ويتواضع في بعض فمنها التكبر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه ومنها أن لا يمشي إلاّ ومعه غيره يمشي خلفه ومنها أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضدّ التواضع ومنها أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلاّ أن يجلس بين يديه والتواضع خلافه ومنها أن لا يتعاطى يده شغلاً في بيته والتواضع خلافه روى

أن عمر بن عبد العزيز أنه ليلة ضيف وكان يكتب فكاد السراج يطفأ
 فقال الضيف أقوم الى المصباح فأصلحه فقال ليس من كرم الرجل أن
 يستخدم ضيفه قال أفأنبه الغلام فقال هي أول نومة نامها فقام وملاً المصباح
 زيتاً فقال الضيف قت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين فقال ذهبت وأنا عمر
 ورجعت وأنا عمر ما نقص مني شيء وخير الناس من كان عند الله متواضعاً
 ومنها أن لا يأخذ متاعه ويحمله الى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال على لا ينقص الرجل الكامل
 من كماله ما حمل من شيء الى عياله ومنها اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع
 وعلامة التكبر فيه حرصه على التزين للناس للشهرة والمخيلة وأما طلب
 التجميل لذاته في غير سرف ولا مخيلة فليس من الكبر . والمحجوب الوسط
 من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالرداءة . وقد قال صلى الله
 عليه وسلم ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَابْسُوا وَتَصَدَّقُوا فِي غَيْرِ سَرْفٍ وَلَا مَخِيلَةٍ
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ﴾ ومنها أن يتواضع بالاحتمال
 إذا سبّ وأوذى وأخذ حقه فذلك هو الأصل وبالجملة فمجامع حسن
 الأخلاق والتواضع سيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيه . فينبغي أن يقتدى
 به ومنه ينبغي أن يتعلم وقد قال ابن أبي سلمة قلت لأبي سعيد الخدري
 ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم فقال (يا ابن
 أخي كل لله . واشرب لله . والبس لله . وكل شيء من ذلك دخله زهو أو
 مباهاة أو رياء أو سمعة فهو معصية وسرف . وعالج في بيتك من الخدمة ما كان

يعالج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته . كان يحلب الشاة . ويخصف النعل . ويرقع الثوب . ويأكل مع خادمه . ويشترى الشيء من السوق ولا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده . يصفح الغنى والفقير . ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير . يجب إذا دعى . ولا يحقر مادعى إليه . لين الخلق . جميل المعاشرة . طليق الوجه . شديد في غير عنف . متواضع في غير مذلة . جواد من غير سرف . رقيق القلب . (زادت عائشة رضي الله عنها) وأنه صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً . ولم ييثر إلى أحد شكوى وإن كانت الفاقة لاحب إليه من اليسار والغنى .

فمن طلب التواضع فليقتد به صلى الله عليه وسلم . ومن لم يرض لنفسه بذلك فما أشد جهله . فلقد كان أعظم خلق الله منصباً في الدنيا والدين . فلا عز ولا رفعة إلا في الاقتداء به .

﴿ بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع ﴾

اعلم أن الكبر من المهلكات . وإزالته فرض عين . ولا يزول بمجرد التمنى بل بالمعالجة وفي معالجته مقامان (أحدهما) قلع شجرته من مفرسها في القلب (الثاني) دفع العارض منه بالأسباب التي قد يتكبر بها .

﴿ المقام الأول في استئصال أصله ﴾

علاجه على وعمل . ولا يتم الشفاء إلا بمجموعهما . أما العمل فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربه تعالى . ويكفيه ذلك في إزالة الكبر فإنه مهما

عرف نفسه حق المعرفة علم أنه لا يليق به إلا التواضع وإذا عرف ربه علم
 أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله . أما معرفته ربه وعظمته ومجده فالقول
 فيه يطول . وأما معرفته نفسه . فهو أيضاً يطول ولكننا نذكر من ذلك ما ينفع
 في إثارة التواضع . ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله . فإن
 في القرآن علم الأولين والآخرين لمن فتحت بصيرته قال تعالى ﴿ قُلِ
 الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ . مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ . مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ . ثُمَّ
 السَّبِيلَ يَسَّرَهُ . ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ . ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ﴾ فقد أشارت الآية
 الى أول خلق الانسان والى آخر أمره والى وسطه فلينظر الانسان ذلك
 ليفهم معنى هذه الآية أما أول الانسان فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً وقد
 كان في حيز العدم دهوراً وأي شيء أخس من العدم ثم خلقه الله من
 أقدر الأشياء إذ خلقه من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة
 ثم جعله عظماً ثم كسا العظم لحماً فهذا بداية وجوده فما صار شيئاً مذكوراً
 إلا وهو على أخس الأوصاف والنعوت إذ لم يخلق في ابتدائه كاملاً بل
 خلقه جماداً ميتاً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا
 يبطش ولا يدرك ولا يعلم فبدأ بموته قبل حياته وبضعفه قبل قوته وبجهله
 قبل علمه وبعماه قبل بصره وبصممه قبل سمعه وببكمه قبل نطقه وبضلاله
 قبل هداه وبفقره قبل غناه وبعجزه قبل قدرته . فهذا معنى قوله ﴿ مِنْ
 أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ﴾ ثم امتن عليه فقال ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ
 يَسَّرَهُ ﴾ وهذا إشارة الى ما تيسر له في مدة حياته الى الموت . وانما خلقه من

التراب الذليل الذي يوطأ بالأقدام والنظفة القذرة بعد عدمها ليعرف خسة ذاته فيعرف بها نفسه وإنما أكل النعمة عليه ليعرف بها ربه ويعلم بها عظمته وجلاله وأنه لا يليق الكبرياء إلا به جلّ وعلا فمن كان هذا بدؤه وهذه أحواله فمن أين له البطر والكبرياء والفخر والخيلاء وهو على التحقيق أضعف الضعفاء . ولكن هذه عادة الخسيس إذا رفع من خسته شمع بأنفه وتعظم وذلك لدلالة خسة أوله ولا حول ولا قوة إلا بالله * نعم لو أكله وفوض إليه أمره وأدام له الوجود باختياره لجاز أن يطنى وينسى المبدأ والمنتهى ولكنه سلط عليه في دوام وجوده الأمراض والآفات يهدم البعض من أجزائه البعض شاء أم أبى فيجوع كرها ويمطش كرها ويمرض كرها ويموت كرها لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا خيرا ولا شرا يريد أن يعلم الشيء فيجهله ويريد أن يذكراشي فينساه ويريد أن ينسى الشيء ويفعل عنه فلا يفعل عنه ولا يأمن في لحظة من ليله أو نهاره أن يسلب سمعه وبصره وتفلج أعضائه ويختلس عقله ويختطف روحه ويسلب جميع ما يهواه في دنياه . فهو مضطر ذليل . ان ترك بقى وان اختطف فنى عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ولا شيء من غيره فأى شيء أذل منه لو عرف نفسه وأنى يليق الكبر به لولا جهله فهذا وسط أحواله فليتأمله وأما آخره فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴾ نعم إذا شاء أنشره ﴿ ومعناه أنه يسلب روحه وسمعه وبصره . وعلمه وقدرته وحسّه وأدراكه وحركته فيعود جمادا كما كان أول مرة لا يبق إلا شكل

أعضاؤه وصورته لأحسن فيه ولا حركة ثم يوضع في التراب فيصير جيفة
منتنة قدرة ثم تبلى أعضاؤه وتفتت أجزاؤه وتنخر عظامه ويأكل
الدود أجزائه فيصير روثا في أجواف الديدان ويكون جيفة يهرب منه
الحيوان ويستقذره كل انسان ويهرب منه لشدة الاتان وليته بقي
كذلك فما أحسنه لو ترك لابل يحيه بعد طول البلى ليقاسى شديد البلا
فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة ويخرج الى أهوال القيامة فينظر
الى قيامة قائمة وسما مشقة ممزقة وأرض مبدلة وجبال مسيرة ونجوم
منكدره وشمس منكسفة وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد وجههم
تزفر وجنة ينظر اليها المجرم فيتحسر ويرى صحائف منشوره فيقال له
اقرأ كتابك فيقول وما هو فيقال كان قد وكل بك في حياتك التي كنت
تكبر بنعيمها وتفتخر بأسبابها مكان رقيان يكتبان عليك ما تنطق به أو
تعمله من قليل أو كثير وصغير وكبير قد نسيت ذلك وأحصاه الله
عليك فهل الى الحساب واستعد للجواب أو تساق الى دار العذاب
فينقطع قلبه فزعا من هول هذا الخطاب قبل أن تنتشر الصحيفة ويشاهد
ما فيها من مخازيه فاذا شاهده قال ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ
صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ فهذا آخر أمره . وهو معنى قوله تعالى
﴿ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴾ فما لمن هذا حاله والتكبر والتعظم بل ماله وللفرح
فضلا عن البطر فقد ظهر له أول حاله ووسطه ولو ظهر آخره والعياذ بالله
تعالى ربما اختار أن يصير مع البهائم ترابا ولا يكون انسانا يسمع خطابا أو

يبقى عذاباً فمن هذا حاله في العاقبة إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو فكيف يفرح ويبطر وكيف يتكبر ويتجبر حقاً يكفيه ذلك حزناً وخوفاً واشفاقاً ومهانة وذلاً فهذا هو العلاج العملي القامع لأصل الكبر وأما العلاج العملي فهو التواضع لله بالفعل ولسائر الخلق بالمواظبة على أخلاق المتواضعين كما وصفناه من شمائل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أحوال الصالحين ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالآمان وبالصلاة جميعاً وقيل الصلاة عماد الدين وفي الصلاة أسرار لأجلها كانت عماداً ومن جعلها ما فيها من التواضع بالمشول قائماً وبالركوع والسجود وقد كان العرب قديماً يأنفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحني لأخذه وينقطع شركاء نعله فلا ينكس رأسه لاصلاحه فلما كان السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعفة أمروا به لتنكسر بذلك خيلاؤهم ويزول كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وبه أمر سائر الخلق ■

﴿المقام الثاني﴾

﴿فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة المتقدمة﴾

ذكرنا في كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقي هو العلم والعمل فأما ماعداه مما يفنى بالموت فكمال وهمي ونحن نذكر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع أسبابه السبعة (الأول النسب) فمن يعتريه الكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أن هذا جهل من حيث أنه تعزز بكمال غيره .

ومن كان خسيساً فمن أين تجبر خسته بكمال غيره وبمعرفة نسبه الحقيقي أعنى أباه وجدّه فان أباه القريب نطفة قدرة وجدّه البعيد تراب وقد عرف الله تعالى نسبه فقال ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴾ فاذا كان أصله من التراب وفصله من النطفة فمن أين تأتية الرفعة فهذا هو النسب الحقيقي للانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب (الثاني) الكبر بالجمال ودواؤه أن ينظر الى باطنه نظر العقلاء .

ولا ينظر الى الظاهر نظر البهائم ومهما نظر الى باطنه رأى من القبائح ما يكدر عليه تعززه بالجمال إذ خلق من أقدار و وكل به في جميع أجزائه الاقدار وسموت فيصير جيفة أقدر من سائر الاقدار وجماله لا بقاء له بل هو في كل حين يتصور أن يزول بمرض أو سبب من الاسباب فكم من وجوه جميلة قد سمجت بهذه الاسباب فمعرفة ذلك تنزع من القلب داء الكبر بالجمال لمن أكثر تأملها (الثالث) الكبر بالقوة ويمنعه من ذلك أن يعلم ما سلط الله عليه من العلل والامراض وانه لو توجع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز أو أن شوكة لو دخلت في رجله لاعجزته وان حمى يوم تحلل من قوته ما لا ينجبر في مدة فمن لا يطبق شوكة ولا يقاوم بقة فلا ينبغي أن يفتخر بقوته ثم ان قوى الانسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأي افتخار في صفة يسبقك بها البهائم .

(السبب الرابع والخامس) الغنى وكثرة المال وفي معناه كثرة الاتباع والأنصار والتكبر بالمناصب والولايات وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن

ذات الانسان وهذا أقبح أنواع الكبر فلو ذهب ماله أو احترقت داره
لعاد ذليلا وكم في اليهود من يزيد عليه في الغنى والثروة والتجمل فأفتر
لشرف يسبقه به يهودى أو يأخذه سارق في لحظة فيعود ذليلا مفلسا *

(السادس) الكبر بالعلم وهو أعظم الآفات وعلاجه بأمرين (أحدهما)
أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم آكد وأنه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل
عشره من العالم فإن من عصى الله تعالى عن معرفة وعلم فجنايته أفحش وخطره
أعظم (ثانيهما) أن يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده وأنه إذا
تكبر صار ممقوتا عند الله بغيضا فهذا مما يزيل التكبر ويبعث على التواضع
وإذا دعت نفسه للتكبر على فاسق أو مبتدع فليتذكر ما سبق من ذنوبه
وخطاياہ لتصغر نفسه في عينه وليلاحظ إههام عاقبته وعاقبة الآخر فلعله يختم
له بالسوء ولذلك بالحسنى حتى يشغله الخوف عن التكبر عليه . ولا يمنعه ترك
التكبر عليه أن يكرهه ويغضب لنفسه بل ييغضه ويغضب لربه إذ أمره أن
يغضب عليه من غير تكبر عليه (السابع) التكبر بالورع والعبادة وذلك
فتنة عظيمة على العباد وسبيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد قال وهب
ابن منبه : ماتم عقل عبد حتى يكون فيه خصال : وعد منها خصلة . قال : بها
ساد مجده . وبها علا ذكره . أن يرى الناس كلهم خيرا منه . وإنما الناس
عنده فرقان فرقة هي أفضل منه وأرفع . وفرقة هي شر منه وأدني . فحين
يتواضع للفرقتين جميعا بقلبه . وإن رأى من هو خير منه سره ذلك وتغنى أن
يلحق به وإن رأى من هو شر منه قال لعل هذا ينجو وأهلك أنا . فلا تراحم

الا خائفا من العاقبة . ويقول لعل برّ هذا باطن فذلك خير له ولا أدرى
لعل فيه خلقا كريما بينه وبين الله فيرحمه الله ويتوب عليه ويختم له بأحسن
الأعمال . وبرّى ظاهر فذلك شرّ لى فلا يأمن فيما أظهره من الطاعة أن
يكون دخلها الآفات فأحبطتها . قال : فحينئذ كمل عقله . وساد أهل زمانه *
والذى يدلّ على فضيلة هذا الاشفاق قوله تعالى ﴿ يُوْتُونَ مَا آتَوْا
وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ أى أنهم يؤتون الطاعات وهم
على وجل عظيم من قبولها . وقال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ
مُشْفِقُونَ ﴾ وقال تعالى ﴿ إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴾ وقد وصف الله
تعالى الملائكة عليهم السلام مع تقدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات
بالدؤوب على الاشفاق فقال تعالى مخبرا عنهم ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
لَا يَفْتُرُونَ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ فمضى زال الاشفاق والحذر غلب
الأمن من مكر الله وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلاك فالكبر دليل
الأمن والأمن مهلك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد *

فاذن ما يفسده العابد باضمار الكبر واحتقار الخلق أكثر مما يصلحه بظاهر
الأعمال فهذه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب إلا أن النفس بعد هذه
المعرفة قد تضرر التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهى كاذبة فاذا وقعت
الواقعة عادت الى طبيعتها فمن هذا لا ينبغى أن يكتفى فى المداواة بمجرد
المعرفة بل ينبغى أن تكمل بالعمل وتجرب بأفعال المتواضعين فى مواقع
هيجان الكبر من النفس *

وبيانه أن يتمحن النفس بالامتحانات الدالة على استخراج مافي الباطن والامتحانات كثيرة . فمنها وهو أولها : أن يناظر في مسألة مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فتقل عليه قبوله والانتقاد له والشكر له على تنبيهه . فذلك يدل على أن فيه كبرا دفينا فليثق الله فيه ويستغل بعلاجه . أما من حيث العلم فبأن يذكر نفسه خسة نفسه وخطر عاقبه وأن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى . وأما العمل فبأن يكلف نفسه ماثقل عليه من الاعتراف بالحق وأن يطلق اللسان بالحمد والثناء . ويقر على نفسه بالعجز وبشكره على الاستفادة . ويقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه فجزاك الله خيرا كما نهتني له . فالحكمة ضالة المؤمن فاذا وجدها ينبغي أن يشكر من دله عليها فاذا واظب على ذلك مرات متوالية صار ذلك له طبعاً وسقط ثقل الحق عن قلبه وطاب له قبوله . ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم ففيه كبر .

(الامتحان الثاني) أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل ويقدمهم على نفسه ويمشي خلفهم ويجلس في الصدور تحتهم فإن ثقل ذلك عليه فهو متكبر فليواظب عليه تكلفا حتى يسقط عنه ثقله فبذلك يزايله الكبر . وههنا للشيطان مكيدة وهو أن يجلس في صف النعال أو يجلس بينه وبين الأقران بعض الأردال فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر . فإن ذلك يخف على نفوس المتكبرين إذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والفضل فيكون قد تكبر باظهار التواضع أيضا بل ينبغي أن

يقدم أقرانه ويجلس بجانبهم ولا ينحط عنهم إلى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن .

(الامتحان الثالث) أن يجيب دعوة الفقير ويمرّ إلى السوق في حاجة الرفقاء والأقارب فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر فإن هذه الأفعال من مكارم الأخلاق والثواب عليها جزيل فنفور النفس عنها ليس إلا لخبث في الباطن فليشتغل بازالتها بالمواظبة عليه مع تذكر جميع ما ذكرناه من المعارف التي تنزيل داء الكبر .

(الامتحان الرابع) أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت فإن أبت نفسه ذلك فهو كبير أورياء .

وكل ذلك من أمراض القلوب وعلة المهلكة له أن لم تتدارك . وقد أهمل الناس طب القلوب واشتغلوا بطب الأجساد مع أن الأجساد قد كتب عليها الموت لا محالة والقلوب لا تدرك السعادة إلا بسلامتها إذ قال تعالى ﴿ إِلَّا مَنْ أَمَّنَ إِلَى اللَّهِ يَرْفَعْ لَهُ سُلَيْمٌ ﴾ .

﴿ بيان غاية الرياضة في خلق التواضع ﴾

اعلم أن هذا الخلق كسائر الأخلاق له طرفان ووسط فطرفه الذي يميل إلى الزيادة يسمى تكبرا وطرفه الذي يميل إلى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة والوسط يسمى تواضعا والحمد لله أن يتواضع في غير مذلة وتخاسس فإن (كلا طرفي قصد الأمور ذميم) وأحب الأمور إلى الله تعالى أوساطها فمن يتقدم على أمثاله فهو متكبر ومن يتأخر عنهم فهو متواضع أي وضع

شيأ من قدره الذي يستحقه والعالم اذا دخل عليه دنى فتنحى له عن مجلسه وأجلسه فيه ثم تقدم وسوى له نعله وغدا الى باب الدار خلفه فقد تخاسس وتذلل وهو أيضا غير محمود بل المحمود عند الله العدل وهو أن يعطي كل ذي حق حقه فينبغي أن يتواضع بمثل هذا لأقرانه ومن يقرب من درجته فأما تواضعه للسوق فبالقيام والبشرى الكلام والرفق فى السؤال واجابة دعوته والسعى فى حاجته وأمثال ذلك وأن لا يرى نفسه خيرا منه فلا يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره *

* بيان ذم العجب وآفاته *

اعلم أن العجب مذموم فى كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم قال تعالى ﴿ وَيَوْمَ نُحْزِنُ إِذْ أَغْجَبْتَكُمْ كَثُرَ تَكْمُ فَلَمْ تُنَفِّ عَنكُمْ شَيْئاً ﴾ ذكر ذلك فى معرض الانكار وقال عز وجل ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم مِّنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ﴾ فرد على الكفار فى اعجابهم بحصونهم وشوكتهم وقال تعالى ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً ﴾ وهذا أيضا يرجع الى العجب بالعمل وقد يعجب الانسان بعمل هو مخطئ فيه كما يعجب بعمل هو مصيب فيه . وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ ثَلَاثٌ مُّهْلِكَاتٌ شَحْ مُطَاعٌ وَهَوًى مُّتَّبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ ﴾ وقال ابن مسعود (الهلاك فى اثنتين القنوط والعجب) وانما جمع بينهما لأن السعادة لا تنال إلا بالسعى والطلب والجد والتشمر والقانط لا يسعى ولا يطلب والمعجب يعتقد أنه قد سعد وقد ظفر بمراده فلا يسعى وقد قال تعالى ﴿ فَلَا تَزْكُوا

أنفسكم ﴿ أَى لَا تَعْتَقِدُوا أَنَّهَا بَارَّةٌ ۖ وَقَالَ تَعَالَى ﴿ لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ وَالْمَنُّ نَتِيجَةُ اسْتِعْظَامِ الصَّدَقَةِ ۖ وَاسْتِعْظَامُ الْعَمَلِ هُوَ الْعَجَبُ ۖ

﴿ بَيَانُ آفَةِ الْعَجَبِ ﴾

اعلم أن آفات العجب كثيرة ۖ فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه ۖ فيتولد من العجب الكبر ۖ ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تخفى هذا مع العباد وأما مع الله تعالى ۖ فالعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها ۖ فبعض ذنوبه لا يذكرها لظنه أنه مستغن عن تفقدها ۖ وما يتذكره منها فيستصغره فلا يجتهد في إزالته بل يظن أنه يغفر له ۖ وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويعين على الله بفعلها ۖ وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها ۖ ثم إذا أعجب بها عى عن آفاتهما ۖ وذلك أن المعجب يفخر بنفسه وبرأيه ويؤمن مكر الله وعذابه ۖ ويظن أنه عند الله بمكان ۖ وأن له عند الله منة وحقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه ۖ ويخرجه العجب إلى أن يثني على نفسه ويمجدها ويزكها ۖ وإن أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ومن الاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منه ۖ وربما يعجب بالرأى الخطأ الذي خطر له فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصرّ عليه ولا يسمع نصح ناصح ولا وعظ واعظ بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ويصرّ على خطاياهم ۖ

فهذا وأمثاله من آفات العجب فلذلك كان من المهلكات ۖ ومن أعظم آفاته أن يفتر في السعي لظنه أنه قد فاز وأنه قد استغنى وهو الهلاك الصريح

نسأل الله العظيم حسن التوفيق لطاعته ■

✽ بيان علاج العجب على الجملة ✽

اعلم أن علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل وذلك أن المعجب بجماله أوقوته أو نسبه وما لا يدخل تحت اختياره إنما يعجب بما ليس إليه لأن كل ذلك من فضل الله وإنما هو محل لفيضان جوده تعالى فله الشكر والمنة لا لك إذ أفاض على عبده ما لا يستحق وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة فاذن منشأ العجب بذلك هو الجهل وإزالة ذلك بالعلم المحقق بأن العبد وعمله وأوصافه كلها من عند الله تعالى نعمة ابتدأ بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والادلال ويورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة قال الله تعالى ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وهم خير الناس ﴿ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ ﴾ قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ﴿ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ﴾ ومهما غلب الخوف على القلب شغله خشية سلب هذه النعمة عن الاعجاب بها وأتى لدى بصيرة أن يعجب بعمله ولا يخاف على نفسه فإذا هذا هو العلاج القامع لمادة العجب من القلب ✽

✽ بيان أقسام مابه العجب وتفصيل علاجه ✽

اعلم أن مجموع مابه العجب ثمانية أقسام (الأول) أن يعجب بيده

في جماله وهيئته وصحته وقوته وحسن صوته وينسى أنه نعمة من الله تعالى وهو بعرضة الزوال في كل حال وعلاجه التفكير في أقدار باطنه في أول أمره وفي آخره وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة كيف تمزقت في التراب وأننت في القبور حتى استقدرتها الطباع *

(الثاني) البطش والقوة كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم ﴿ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ وعلاجه أن يعلم أن حمى يوم تضعف قوته وأنه إذا أعجب بها ربما سلبها الله تعالى بأدنى آفة يساطها عليه *

(الثالث) العجب بالعقل والكياسة والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا وثمرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة واستجهال الناس المخالفين له ولرأيه ويخرج إلى قلة الاصفاء إلى أهل العلم اعراضاً عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويجن بحيث يضحك منه فلا يأمن أن يسلب عقله ان أعجب به ولم يقم بشكره ويستقصر علمه وعقله وليعلم أنه ما أوتي من العلم إلا قليلاً وإن اتسع علمه وإن ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما عرفه فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى وأن ينهم عقله وينظر إلى الحق كيف يعجبون بعقولهم ويضحك الناس منهم فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري فإن القاصر العقل لا يعلم قصور عقله فينبغي أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه ومن أعدائه لا من أصدقائه فإن من يداهنه يثني عابه فيزيده عجباً وهو لا يظن بنفسه إلا الخير ولا يظن

لجهل نفسه فيزداد به عجباً ■

(الرابع) العجب بالنسب الشريف حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف
نسبه ونجاة آبائه وأنه مغفور له وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آبائه في
أفعالهم وأخلاقهم وظن أنه ملحق بهم فقد جهل وإن اقتدى بآبائه فما كان
من أخلاقهم العجب بل الخوف ومذمة النفس ولقد شرفوا بالطاعة والعلم
والخصال الحميدة لا بالنسب فليشرف بما شرفوا به ولذلك قال تعالى
﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ۖ أَيُّ لَا تَقَاوَتْ فِي أَنْسَابِكُمْ
لَا جَمَاعَكُمْ فِي أَوَّلٍ وَاحِدٍ ثُمَّ ذَكَرَ فَائِدَةَ النَّسَبِ فَقَالَ ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۖ ﴾ ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ الشَّرَفَ بِالتَّقْوَى لَا بِالنَّسَبِ فَقَالَ ﴿ إِنْ أَكْرَمَكُمْ
عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَقَامَكُمْ ۖ ﴾ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ إِنْ اللَّهُ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عِيبَةَ
الْجَاهِلِيَّةِ ۖ ﴾ أَيُّ كَبَرَهَا ﴿ كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ ۖ ﴾ وَلَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ
تَعَالَى ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۖ ﴾ نَادَاهُمْ بَطْنًا بَعْدَ بَطْنٍ حَتَّى قَالَ
﴿ يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَعْمَلَا لَا نَفْسَكُمَا فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۖ ﴾ فَبَيَّنَّ أَنَّهُمْ
إِذَا مَالُوا إِلَى الدُّنْيَا لَمْ يَنْفَعَهُمْ نَسَبُ قُرَيْشٍ فَمَنْ عَرَفَ هَذِهِ الْأُمُورَ وَعَلِمَ
أَنَّ شَرْفَهُ بِقَدْرِ تَقْوَاهُ وَقَدْ كَانَ مِنْ عَادَةِ آبَائِهِ التَّوَاضُّعِ اقْتَدَى بِهِمْ فِي
التَّقْوَى وَالتَّوَاضُّعِ وَالْإِذَا كَانَ طَاعِنًا فِي نَسَبِ نَفْسِهِ بِلِسَانِ حَالِهِ مَهْمَا انْتَهَى إِلَيْهِمْ
وَلَمْ يَشْبَهُهُمْ فِي التَّوَاضُّعِ وَالتَّقْوَى وَالْخَوْفِ وَالْإِشْفَاقِ ■

(الخامس) العجب بنسب الأمراء وأعوانهم دون نسب العلم والدين

وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في منكراتهم وما جروا على الناس من المحظورات فيشكر الله أن عصمه من تبعاتهم .

(السادس) العجب بكثرة العدد من الأولاد والخدم والعشيرة والأقارب كما قال الكفار ﴿ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ﴾ وكما قال المؤمنون يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة : وعلاجه ما ذكرناه في الكبير وهو أن يتفكر في ضعفه وضعفهم وأن كلهم عجز لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً . ثم كيف يعجب وهم سيفارقونه إذا مات ودفن وحده ذليلاً مهاناً ويسلمونه إلى البلى والحيات والعقارب ولا يغفون عنه شيئاً ويهربون منه يوم القيامة ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴾ فكيف تعجب بمن يفارقك في أشدّ أحوالك ويهرب منك وكيف تتكل على من لا ينفعك وتنسى نعم من يملك نفعك وضرّك .

(السابع) العجب بالمال كما أخبر تعالى عن ذلك الكافر إذ قال ﴿ أنا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ وعلاجه أن يتفكر في آفات المال وكثرة حقوقه وإلى أن في اليهود من يزيد عليه في المال وينظر إلى فضيلة الفقراء وخفة حسابهم وكيف يتصور من المؤمن أن يعجب بماله ولا يخلو من تقصير في القيام بحقوق المال من أخذه من حله ووضعه في حقه وأن مآل المتهور في الجمع والمنع إلى الخزي والبوار .

(الثامن) العجب بالرأى الخطأ قل تعالى ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ وقال تعالى ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ وقد أخبر

رسول الله صلوات الله عليه أن بذلك هلكت الأمم السالفة إذا فترقت فرقا وكلَّ معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون . وعلاجه أن يتهم رأيه أبدا لا يفتر به إلا أن يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح جامع لشروط الأدلة (ولن يعرف الانسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكامن الغلط فيها إلا بقريحة تامة وعقل ناقد وجدّ وتشمير في الطلب وممارسة للكتاب والسنة ومجالسة لأهل العلم طول العمر ومداينة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الأمور) والصواب لمن لم يفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا ينحوض في المذاهب بل يشتغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين * نسأله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال *

كتاب ذم الغرور

أن مفتاح السعادة التيقظ والفطنة . ومنبع الشقاوة الغرور والغفلة . والمغرور هو الذي لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا . وبقي في العمى فاتخذ الهوى قائداً والشيطان دليلاً . ولما كان الغرور أم الشقاوات . ومنبع المهلكات . لزم شرح مداخله ومجاريه . وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ليحذره المرید بعد معرفته فينتقيه (فالموفق من العباد . من عرف مداخل الآفات والفساد . فأخذ منها حذره . وبنى على الحزم والبصيرة أمره) *

* بيان ذم الغرور وحقيقته *

اعلم أن قوله تعالى ﴿ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ وقوله تعالى ﴿ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ ﴾ الآية كاف في ذم الغرور وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ الْكَيْسُ مِنْ دَانَ نَفْسُهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحَقُّ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ ﴾ فالغرور هو سكون النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان فمن اعتقد أنه على خير إما في العاجل أو في الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم مخطئون فيه فأكثر الناس إذا مغرورون وإن اختلفت أصناف غرورهم * وأشد الغرور غرور الكفار . وغرور العصاة والفساق . فأما غرور الكفار (١) فقد أشير اليه في قوله تعالى ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ وعلاج هذا الغرور إما بالتصديق بالآيمان وإما بالبرهان . أما التصديق بمجرد الآيمان فهو أن يصدق الله تعالى في قوله ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ وفي قوله عز وجل ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ ﴾ وقوله ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ وقوله ﴿ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف من الكفار فصدّقوه وآمنوا به ولم يطالبوه بالبرهان . ومنهم من قال نشدتك الله أبعثك

(١) يدخل في الكفار الدهرية الطبيعية فهذا البحث والاحتجاج ينفعان في القامهم الحجر فليكن على بال منك فانه مهم جدا اه مختصره

الله رسولا فكان يقول نعم فيصدق . وهذا ايمان العامة . وهو يخرج
من الغرور *

وأما المعرفة بالبيان والبرهان فان تعرف فساد ما وسوس به الشيطان
من الغرور بالتبصر في دعوى الأنبياء والعلماء وتصديقهم فانه أيضا يزيل الغرور
وهو مدرك يقين العوام وأكثر الخواص ومثالهم مريض لا يعرف دواء
عنه وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه النبت
الفلاني فانه تطمئن نفس المريض الى تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك
بالبراهين الطبية بل يثق بقولهم ويعمل به ولو بقي معتوه يكذبهم في ذلك
وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عددا وأغزر منه فضلا
وأعلم منه بالطب بل لا علم له بالطب فيعلم كذبه بقولهم ولا يعتقد كذبهم
بقوله ولا يغتر في علمه بسببه . ولو اعتمد قوله وترك قول الأطباء كان
معتوها مغرورا فكذلك من نظر الى المقرين بالآخرة والمخبرين عنها
والقائلين بأن التقوى هو الدواء النافع في الوصول الى سعادتها وجددهم خير
خلق الله وأعلامهم رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل وهم الأنبياء والحكماء
والعلماء واتبعهم عليه الخلق على أصنافهم . وشذ منهم آحاد ممن غلبت عليهم
الشهوة ومالت نفوسهم الى التمتع فعظم عليهم ترك الشهوات وعظم عليهم
الاعتراف بأنهم من أهل النار فجحدوا الآخرة وكذبوا الأنبياء . فكما
أن قول الصبي والمعتوه لا يزيل طمأنينة القلب الى ما اتفق عليه الأطباء
فكذلك قول هذا الغبي الذي استرقته الشهوات لا يشكك في صحة أقوال

الأنبياء والعلماء - وهذا القدر من الايمان كاف لجملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل لا محالة والغرور يزول به *

وأما غرور العصاة من المسلمين فبقولهم . إن الله كريم وإنا نرجو عفوه : واتكلمهم على ذلك واهملهم الأعمال وتحسين ذلك بتسمية تمنيمهم واغترارهم رجاء وظنهم أن الرجاء مقام محمود في الدين وأن نعمة الله واسعة ورحمته شاملة وكرمه عظيم وأين معاصي العباد في بحار كرمه وأنا موحدون فنرجوه بوسيلة الايمان وربما كان مستدرجاتهم التمسك بصلاح الآباء وعلو رتبهم كاغترار العلوية بنسبهم ومخالفة سيرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم إذ آبائهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى . أينسى المغرور أن نوحا عليه السلام أراد أن يستصحب ولده معه في السفينة فلم يُرِدْ فكان من المفرقين ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَبْنَىٰ مِنْ أَهْلِ ﴾ فقال تعالى ﴿ يَانُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ وأن ابراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه . ومن ظن أنه ينجو بتقوى أبيه كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه . ويرزى بشرب أبيه . ويصير عالما بعلم أبيه . ويصل الى الكعبة ويراها بمشي أبيه . فالتقوى فرض عين فلا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس *

﴿ بيان الغلط في تسمية التمني والغرور رجاء ﴾

(فان قلت) فأين الغلط في قول العصاة والفجار ان الله كريم وانا نرجو

رحمته ومغفرته وقد قال : أنا عند ظن عبدى بى (فالجواب) أن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال ﴿ الكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحَقُّ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي ﴾ وهذا هو التمنى على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماه رجاء حتى خدع به الجهال وقد شرح الله الرجاء فقال ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴾ يعنى أن الرجاء بهم أليق . وهذا لأنه ذكر أن نواب الآخرة أجر وجزاء على الأعمال قال الله تعالى ﴿ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أفترى أن من استؤجر على إصلاح أو ان وشرط له أجره عليها وكان الشارط كريما ينفى بالوعد مهما وعد ولا يخلف بل يزيد فجاء الأجير وكسر الأواني وأفسد جميعها ثم جلس ينتظر الأجر ويزعم أن المستأجر كريم أفتراه العقلاء فى انتظاره متمنيا مغرورا أورا جيا . وهذا للفرق بين الرجاء والغرة . قيل للحسن قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل . فقال : هيئات هيئات . تلك أمانيتهم يترجمون فيها . من رجا شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه ■

وكما أن الذى يرجو فى الدنيا ولدا وهو بعد لم ينكح فهو معتوه فكذلك من رجا رحمة الله ولم يعمل صالحا ولم يترك المعاصى فهو مغرور . فكما أنه إذا نكح بقى مترددا فى الولد يخاف ويرجو فضل الله فى خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم الى أن يتم فهو كَيْس . فكذلك إذا آمن

وعمل الصالحات وترك السيئات وبقى مترددا بين الخوف والرجاء بخاف
أن لا يقبل منه ويرجو أن يثبته حتى يموت على التوحيد ويحرس قلبه عن
الميل الى الشهوات بقية عمره حتى لا يميل الى المعاصي فهو كيتس . ومن عدا
هؤلاء فهم المغرورون بالله ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ
أَضَلَّ سَبِيلًا ﴾ *

* موضع الرجاء المحمود *

فان قلت فأين موضع الرجاء المحمود فاعلم أنه محمود في موضعين *
(أحدهما) في حق العاصي المهمل إذا خطرت له التوبة فقال له
الشیطان وأنى تقبل نوبتك فيقنطه من رحمة الله تعالى فيجب عند هذا أن
يقمع القنوط بالرجاء ويتذكر أن الله يغفر الذنوب جميعاً وأن الله كريم يقبل
التوبة عن عباده وأن التوبة طاعة تكفر الذنوب قال تعالى ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ
لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ فاذا توقع المغفرة مع التوبة فهو
راج وان توقع المغفرة مع الاصرار فهو مغرور *

(الثاني) أن تفر نفسه عن فضائل الأعمال ويقتصر على الفرائض
فيرجى نفسه نعيم الله تعالى وما وعد به الصالحين حتى ينبعث من الرجاء
نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ
الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ الايات *

فالرجاء الأول يقمع القنوط المانع من التوبة والرجاء الثاني يقمع الفتور
المانع من النشاط والتشمر (فكل توقع حث على توبة أو على تشمر في

العبادة فهو رجاء . وكل رجاء أوجب فتورا في العبادة وركونا الى البطالة فهو غرّة (كما إذا خطر له أن يترك الذنب ويشغل بالعمل ففتره الشيطان عن التوبة والعبادة وقال له لك رب كريم فهذا غرّة) وعند هذا يجب أن يستعمل الخوف فيخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه ويقول إنه مع أنه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب وأنه مع أنه كريم خلد الكفار في النار أبد الآباد وقد خوّفني عقابه فكيف لا أخافه وكيف أغترّ به *

فالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فما لا يبعث على العمل فهو تمنّ وغرور ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب إقبالهم على الدُّنيا وسبب اعراضهم عن الله تعالى وإهمالهم السعي للآخرة فذلك غرور وقد كان السلف يبالغون في التقوى والحذر من الشهوات والشهوات ويكون على أنفسهم في الخلوات . وأما الآن فتري الخلق آمنين مسرورين غير خائفين مع اكبابهم على المعاصي وانهما كهم في الدُّنيا واعراضهم عن الله تعالى زاعمين أنهم واثقون بكرم الله وعفوه كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الأنبياء والصحابة والسلف الصالحون فان كان هذا الأمر يدرك بالمتى وينال بالهويناء فعلى ماذا كان بكاء أولئك وخوفهم وحزنهم وقد قال تعالى ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ . ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ والقرآن من أوّله الى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكّر إلا ويطول حزنه ويعظم خوفه ان كان مؤمنا بما فيه *

(بيان بعض أصناف المغترين) *

فمنهم فرقة أحكموا العلوم الشرعية والعقلية وأهملوا تفقد الجوارح وحفظها
عن المعاصي واغتروا بعلومهم وظنوا أنهم عند الله بمكان لا يعذب مثلهم
ولو نظروا بعين البصيرة لعلموا أن العلم إنما يراد لمعرفة الحلال والحرام ومعرفة
أخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد
إلا للعمل وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل وقد ورد فيمن
لا يعمل بعلمه ما فيه أشد الترهيب كقوله تعالى ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ
لَمْ يَمْحُطُوا بِهَا كَمَثَلِ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ فأى خزي أعظم من
التمثيل بالخمار *

وفرقه أخرى أحكموا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا
المعاصي إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحوا عنها الصفات الذميمة من الكبر
والحسد والرياء وطلب العلا واردة السوء للآقران والنظراء وطلب الشهرة
في البلاد والعباد فهؤلاء زينوا ظواهرهم وأهملوا بواطنهم ونسوا قوله صلى
الله عليه وسلم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ
إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ﴾ فتعهدوا الأعمال وما تعهدوا القلوب والقلب هو
الأصل إذ لا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم ومثال هؤلاء قبور الموتى
ظاهرها مزين وباطنها جيفة ■

وفرقه اقتصروا على علم الفیصل فی الحکومات والخصومات وتفاصيل
المعاملات الدنیویة الجاریة بین الخلق لمصالح العباد وخصصوا اسم الفقه بها

وربما ضيعوا مع ذلك الاعمال الظاهرة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح كاللسان
عن الغيبة ولا البطن عن الحرام ولم يحرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء
وسائر المهلكات فهؤلاء مغرورون من وجهين من حيث العمل ومن حيث
العلم اما من العمل فقد قدمنا أولا وجه الغرور فيه ومثالهم مثال المريض
اذا تعلم نسخة الدواء واشتغل بتكرارها وتعليمها المرضى ولم يشتغل بشربها
واستعمالها أقترى ان ذلك يغني عنه من مرضه شيئا هيهات هيهات . فلا بد
من شربه وصبره على مرارته . على انه بعد على خطر من شفائه .

وأما غروره من حيث العلم فحيث اقتصر على علم المعاملات وظن انه
علم الدين وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما
طعن في المحدثين وقال : انهم نقلة أخبار وحملة أسفار لا يفقهون وترك أيضا
علم تهذيب الاخلاق وترك الفقه عن الله تعالى بادراك جلاله وعظمته وهو
الذي يورث الخوف والهيبه والخشوع ويحمل على التقوى فان الفقه هو الفقه
عن الله ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلزم
التقوى اذ قال تعالى ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ والذي يحصل
به الانذار غير هذا العلم .

وفرقة اشتغلوا بالوعظ والتذكير والتكلم في أخلاق النفس والزهد
والاخلاص وهم مغرورون يظنون بأنفسهم انهم إذا تكلموا بهذه الصفات
ودعوا الخلق اليها فقد صاروا موصوفين بها وهم منفكون عنها عند الله لحرصهم

على السمعة وحسدكم لمن يتقدمهم من أقرانهم وغيظكم على من يثنى على معاصريهم وجمعهم لحطام الدنيا هؤلاء أعظم الناس غرّة *
 وفرقة منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا فهم يحفظون الكلمات ويؤدونها من غير إحاطة بمعانيها ولو في الأسواق مع الجلساء وكل منهم يظن أنه إذا حفظ كلام الزهاد فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفوراً له من غير أن يحفظ باطنه عن الآثام وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم *

وفرقة اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغتروا به وزعموا أنهم قد غفر لهم وأنهم من علماء الأمة فأفنوا أعمارهم في ذلك وأعرضوا عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها كمن ضيع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور إذ المقصود من الحروف المعاني وإنما الحروف أدوات قلب هو العمل والذي فوقه كالتقشّر للعمل فالتقشرون به مغترون إلا من اتخذ منزلاً فلم يعرج عليه إلا بقدر حاجته فتجاوزه حتى وصل إلى لباب العمل فحمل نفسه عليه فصفاها من الشوائب والآفات *

✽ غرور أرباب العبادة وهم فرق عديدة ✽

منهم فرقة تعمقوا حتى خرجوا إلى العدوان والسرف كالذي يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضي المحكوم بطهارته في الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء

إلى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة إذ توضعاً عمر رضى الله عنه بما في
جرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة وكان مع هذا يدع أبواباً من الحلال
مخافة من الوقوع في الحرام .

ومنهم فرقة غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى
يقعد نية صحيحة - على زعمه - وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون
صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه - على زعمهم - يفعلون ذلك في أول الصلاة
ثم يفعلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ويفترون بذلك ويظنون
أنهم على خير عند ربهم .

وفرقة تغلب عليهم الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار
من مخارجها فلا يزال يحتاط في التشديدات والفرق بين الضاد والظاء
وتصحیح الخارج في جميع صلاته لا يهمه غيره ذاهلاً عن معنى القرآن
والاعتناء به وصرف الفهم إلى أسرارهِ وهذا من أقبح أنواع الغرور فإنه
لم يكلف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما جرت به
عادتهم في الكلام . ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة إلى مجلس سلطان
وأمر أن يؤديها على وجهها فأخذ يؤدى الرسالة ويتأنق في مخارج الحروف
ويكررها ويعيدها مرّة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة
ومراعاة حرمة المجلس فما أحراه بأن يقام عليه التأديب ويحكم عليه بقصد العقل .
وفرقة اغتروا بقراءة القرآن فيهدمونه هزيمة وربما يجتمعونه في اليوم والليلة
مرّة ولسان أحدهم يجري وقلبه يتردد في أودية الأمانى إذ لا يتفكر في

معاني القرآن لينزجر بزواجه . ويتعظ بمواعظه . ويقف عند أوامره ونواهيه .
 ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه . فهو مغرور يظن أن المقصود من انزال القرآن
 المهمة به مع الغفلة عنه . ومثاله مثال عبد كتب إليه موله كتابا وأشار
 عليه فيه بالأوامر والنواهي فلم يصرف عنايته إلى فهمه والعمل به ولكن اقتصر
 على حفظه فهو مستمر على خلاف ما أمره به موله . إلا أنه يكرر الكتاب
 بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة . فهو مستحق للعقوبة . ومهما ظن أن ذلك
 هو المراد منه فهو مغرور . نعم تلاوته إنما تراد لكيلا ينسى بل لحفظه . وحفظه
 يراد لمعناه . ومعناه يراد للعمل به والانتفاع بمعانيه . وقد يكون له صوت
 طيب فهو يقرؤه ويلتذ به ويفتر باستلذاذه . ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله
 تعالى وسماع كلامه وإنما هي لذته في صوته . فليفتقد قلبه . وليخش ربه .

وفرقة اغتروا بالصوم . وربما صاموا الدهر أو الأيام الشريفة وهم
 فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة وخواطرم عن الرياء . وبواطمهم عن الحرام
 عند الافطار . وألسنتهم عن الهذيان بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك
 يظن بنفسه الخير فيهمل الفرائض . ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك
 غاية الغرور .

وفرقة اغتروا بالحج فيخرجون إلى الحج من غير خروج عن المظالم
 وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد الحلال وقد يفعلون ذلك
 بعد سقوط حجة الاسلام ويضيعون في الطريق الصلاة والفرائض ولا
 يحذرون من الرفث والخصام ثم يحضر البيت بقلب ملوث بذميم الأخلاق

لم يقدم تطهيره على حضوره وهو مع ذلك يظن أنه على خير من ربه فهو مغرور *
 وفرقة جاوروا بمكة والمدينة واغترروا بذلك ولم يراقبوا قلوبهم ولم
 يطهروا ظاهرهم وباطنهم قلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة الى قول من يعرفه
 ان فلانا مجاور بمكة وتراه يقول قد جاورت بمكة كذا وكذا سنة ثم انه
 قد يجاور ويمد عين طمعه الى أوساخ أموال الناس ويظهر فيه الرياء
 وجمله من المهلكات كان عنها بمعزل لو ترك المجاورة ولكن حب
 المحمدة وأن يقال أنه من المجاورين الزمه المجاورة مع التضمخ بهذه الرذائل
 فهو أيضاً مغرور *

وفرقة زهدت في المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون ومن المسكن
 بالمساجد أو المدارس وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب
 بالرياسة والجاه أما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد الزهد فقد ترك أهون الأمور
 وباء بأعظم المهلكين فهذا مغرور إذ ظن أنه من الزهاد في الدنيا وهو لم
 يفهم معنى الدنيا ولم يدر أن متهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لا بد
 وأن يكون منافقا وحسودا ومتكبرا ومراثيا ومتصفا بجميع خبائث الأخلاق.
 وقد يؤثر الخلوة والعزلة وهو مع ذلك مغرور إذ يتناول بذلك على الناس
 وينظر اليهم بعين الاستحقار ويعجب بعمله ويتصف بجمله من خبائث
 القلوب وربما يعطى المال فلا يأخذه خيفة من أن يقال بطل زهده فهو
 راغب في حمد الناس وهو من ألد أبواب الدنيا ويرى نفسه أنه زاهد في
 الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فرما لا يخلو عن توقير الأغنياء وتقديهم

على الفقراء والميل الى المريدين له والمثنين عليه والنفرة عن المائلين
الى غيره وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان نعوذ بالله منه وفي العباد
من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح ولا يخطر له مراعاة القلب وتقوده
وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات ويتوهم أنه مغفور له
لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب وقد يظن أن العبادات الظاهرة
تترجح بها كفة حسنة وهبات وذرة من ذى تقوى وخلق واحد من
أخلاق الأكياس أفضل من أمثال الجبال عملا بالجوارح ثم لا يخلو هذا
المغرور من سوء خلقه مع الناس وخشونته وتلوث باطنه بالرياء وحب الثناء
فاذا قيل له أنت من أتاد الأرض وأولياء الله وأحبابه فرح المغرور بذلك
وصدق به وظن أن تزكية الناس له دليل على كونه مرضيا عند الله ولا
يدري أن ذلك لجهل الناس بخباثت باطنه *

وفرقه حرصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ترى أحدهم
يفرح بصلاة الضحى وبصلاة الليل وأمثال هذه النوافل ولا يجد للفريضة
لذة ولا يشتد حرصه على المبادرة بها في أول الوقت وينسى قوله صلى
الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه ﴿ مَا تَقَرَّبَ الْمُتَقَرَّبُونَ إِلَىَّ بِمِثْلِ آدَاءِ
مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِمْ ﴾ *

✽ غرور المتصوفة وهم فرق كثيرة ✽

ففرقة منهم اغتروا بالزنى والهيئة والمنطق فيجلسون على السجادات مع
إطراق الرأس وادخاله في الجيب كالتفكر وفي تنفس الصعداء وفي خفض

الصوت في الحديث ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب
وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل
منازل التصوف مع أنهم لم يحوموا قط حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئاً منها •
وفرقة ادّعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاورة المقامات والأحوال
والملازمة في عين الشهود والوصول الى القرب . ولا يعرف هذه الأمور
إلا بالأسماء والألفاظ لأنه تلقف من ألفاظ الطائعات كلمات فهو يردّها
ويظن أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين . فهو ينظر الى الفقهاء
والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلاً عن العوام
حتى أن الفلاح ليترك فلاحته والحائك يترك حياكته ويلازمهم ويتلقف
منهم تلك الكلمات المزيفة فيردّها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر
الأسرار ويستحقّر بذلك جميع العباد والعلماء ويقول أنهم عن الله محجوبون
ويدّعي لنفسه الوصول الى الحق وأنه من المقربين وهو عند الله من
المنافقين وعند أرباب القلوب من الحمقى الجاهلين . لم يحكم قط علماً . ولم
يهذب خلقاً . ولم يرتب عملاً . ولم يراقب قلباً . سوى اتباع الهوى وتلقف
الهديان وحفظه •

وفرقة وقعت في الإباحة وطووا بساط الشرع ورفضوا الأحكام
وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يقول ان الله مستغن عن عملي فلم أتعب
نفسى وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا وزن لها وانما النظر الى القلوب
وقلوبنا والهة بحب الله وواصله الى معرفة الله . وانما نخوض في الدنيا

بأبداننا وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر
لا بالقلوب . ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب
النفس بالأعمال البدنية وأن الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها
وكل هذا من وساوس يخدمهم الشيطان بها . والاباحية من الكفار المارقين .
نعوذ بالله أن نكون من الجاهلين ■

وفرقة ادّعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية
فجمعوا قوما وتكلفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال
فيجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لتكثر أتباعهم وينتشر
بالخدمة اسمهم . وما باعهم إلا الرياء والسمعة *

وثمة فرق آخر لا يحصى غرورها . والغرض من ذلك التنبيه على أمثلة
تعرف الاجناس دون الاستيعاب فان ذلك يطول *

✽ غرور أرباب الأموال ✽

والمفترون منهم فرق ففرقة منهم يحرصون على بناء المساجد وما
يظهر للناس ليتخلد ذكركم أو يذيع صيتهم وهم يظنون أنهم قد استحقوا
المغفرة بذلك وقد يكون بناؤها من جهات محظورة تعرضوا لسخط الله في
كسبها وكان الواجب ردها إلى ملائكتها إما بأعيانها وأما رد بدلها عند
العجز . وقد يكون الالتماس التفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة
أن لا يظهر ذلك للناس فيكون غرضهم في البناء الرياء وجلب الثناء مع أن
صرف المال إلى من في جواره أو بلده من فقراء وأيتام أهم وأفضل وأولى

من الصرف الى المساجد وزيتها . فما خف عليهم الصرف الى المساجد إلا
ليظهر ذلك بين الناس . وهناك محذور آخر وهو أنه قد يصرف المال الى
زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش المنهى عنها لشغلها قلوب المصلين والمقصود
من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين فوبال
ذلك كله يرجع اليه وهو مع ذلك يغتر به ويرى أنه من الخيرات مع
أنه تعرض لما لا يرضى الله تعالى =

وفرقة ينفقون الاموال في الصدقات على المساكين ويطلبون به المحافل
الجامعة ومن الفقراء من عادته الشكر وافشاء المعروف . ويكرهون التصدق
في السر ويرون اخفاء الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفرانا . وربما
يحرصون على انفاق المال في الحج فيحجبون مرة بعد أخرى وربما تركوا
جيرانهم جياعا . ولذلك قال ابن مسعود : (في آخر الزمان يكثر الحاج بلا
سبب . يهون عليهم السفر . ويبسط لهم في الرزق . ويرجعون محرومين
مسلوبين . يهوى بأحدهم بغيره بين الرمال والقفار وجاره مأسور الى جنبه
لا يواسيه) وقال أبو نصر التمار أن رجلا جاء يودع بشر بن الحارث وقال
قد عزمت على الحج فتأمرني بشئ فقال له كم أعددت للنفقة فقال ألفي
درهم قال بشر فأى شئ تبغى لحجتك تزهدا أو اشتياقا الى البيت أو ابتغاء
مرضاة الله قال ابتغاء مرضاة الله قال فان أصبت مرضاة الله تعالى وأنت
في منزلك وتنفق ألفي درهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أتفعل
ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مديون يقضى دينه . وفقير

يرم شعثه . ومعيلى يحيى عياله . ومربى ينم يفرحه . وان قوى قلبك تعطىها
واحدا فافعل . فان ادخالك السرور على قلب مسلم واغاثة اللهفان وكشف
الضرر واعانة الضعيف افضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام . قم فاخرجها
كما امرناك . والا فقل لنا ما فى قلبك فقال يا ابا نصر سفى اقوى فى قلبى .
فتبسم بشر رحمه الله تعالى واقبل عليه وقال له (المال اذا جمع من وسخ
التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا فأظهرت الأعمال
الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلا عمل المتقين) *

وفرقه من أرباب الأموال اشتغلوا بها يحفظون الأموال ويمسكونها
بحكم البخل ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التى لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام
النهار وقيام الليل وختم القرآن . وهم مغرورون لأن البخل المهلك قد استولى
على بواطنهم فهو يحتاج الى قمع باخراج المال . فقد اشتغل بطلب فضائل
هو مستغن عنها . ومثاله مثال من دخل فى ثوبه حية وقد أشرف على
الهلاك وهو مشغول بطبخ دواء يسكن به الصفراء . ومن قتله الحية متى
يحتاج الى دواء ولذلك قيل لبشر أن فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال
المساكين ترك حاله ودخل فى حال غيره . وانما حال هذا اطعام الطعام للجوع
والانفاق على المساكين فهذا افضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه
مع جمعه للدنيا ومنعه للفقراء *

وفرقه غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط ثم أنهم
يخرجون من المال الخبيث الردى الذى يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء

من يخدمهم ويتردد في حاجاتهم أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستسخر
في خدمة أو من لهم فيه على الجملة غرض أو يسلمون الى من يعينه واحد
من الأكابر ممن يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته وكل
ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه مغرور ويظن أنه مطيع لله
تعالى وهو فاجر إذ طلب بعبادة الله عوضا من غيره . وغرور أصحاب
الأموال لا يحصى وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور .

وفرقه أخرى من عوام أرباب الأموال اغتروا بحضور مجالس الذكر
واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة ويظنون أن لهم
على مجرد سماع الوعظ دون العمل والاتعاظ أجراً . وهم مغرورون لأن
فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا في الخير فإن لم يهيج الرغبة فلا خير فيه .
والرغبة محدودة لأنها تبعث على العمل فإن ضعفت عن الحمل على العمل
فلا خير فيها . وما يراد لغيره فإذا قصر عن الأداء الى ذلك الغير فلا قيمة
له وربما يغتر بما يسمعه من الواعظ وتدخله رقة كركة النساء فيبكي ولا عزم
وربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على أن يصفق يديه . ويقول يا سلام سلم
أو نعوذ بالله أو سبحان الله ويظن أنه قد أتى بالخير كله وهو مغرور . وإنما
مثاله مثال المريض الذي يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجري أو الجائع
الذي يحضر عنده من يصف له الأطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف وذلك
لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيئا فكذلك سماع وصف الطاعات دون
العمل بها لا يغني من الله شيئا فكل وعظ لم يغير منك صفة تغييرا يغير

أفعالك حتى تقبل على الله تعالى اقبالا قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا
 فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فإذا رأيته وسيلة لك كنت مغرورا =
 (فان قلت) ما ذكرته من مداخل الغرور أمر لا يمكن الاحتراز منه إذ
 لا يقوى أحد على الحذر من خفايا هذه الآفات (قلت) الانسان إذا فترت
 همته في شيء أظهر اليأس منه واستعظم الأمر واستوعر الطريق وإذا صح
 منه الهوى اهتدى الى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفايا الطريق في الوصول
 الى الغرض حتى أن الانسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في جوف السماء
 مع بعده منه استنزله وإذا أراد أن يستسخر السباع والفيلة وعظيم الحيوانات
 استسخرها الى غير ذلك من دقائق حيل الآدمي كل ذلك لأنه همه أمر
 دنياه فلو أنهم أمر آخرته فليس عليه إلا شغل واحد وهو تقويم قلبه ولما
 تخاذل عن تقويم قلبه ظنه محالا وليس ذلك بمحال لانه شيء لم يعجز عنه
 السلف الصالحون ومن اتبعهم باحسان فلا يعجز عنه أيضا من صدقت ارادته
 وقويت همته بل لا يحتاج الى عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا
 ونظم أسبابها =

(فان قلت) قد قربت الامر فيه مع أنك أ كثر في ذكر مداخل
 الغرور فبم ينجو العبد من الغرور فاعلم أنه ينجو منه بثلاثة أمور بالعقل والعلم
 والمعرفة فهذه ثلاثة أمور لا بد منها . أما العقل فأعني به الفطرة الغريزية
 والنور الأصلي الذي به يدرك الانسان حقائق الأشياء لأن أساس
 السعادات كلها العقل والكياسة . وأما المعرفة فأن يعرف نفسه وربّه ويعرف

الدنيا والآخرة . فاذا عرف ذلك ثار من قلبه بمعرفة الله حب الله وبمعرفة
الآخرة شدة الرغبة فيها وبمعرفة الدنيا الرغبة عنها ويصير أهم أموره
ما يوصله الى الله تعالى وينفعه في الآخرة واذا غلبت هذه الارادة على
قلبه صحت نيته في الأمور كلها واندفع عنه كل غرور منشؤه تجاذب
الأغراض والنزوع الى الدنيا والجاه والمال (وما دامت الدنيا أحب اليه
من الآخرة . وهوى نفسه أحب اليه من رضاء الله تعالى فلا يمكنه الخلاص
من الغرور) فاذا غلب حب الله على قلبه بمعرفة الله وبالله وبمنه الصادرة عن
كمال عقله فيحتاج الى المعنى الثالث وهو العلم أعنى العلم بما يقربه من الله وما
يبعده عنه فيعرف من العبادات شروطها وفرائدها وآفات فتنها ومن
العادات اسرار المعاش وما هو مضطر اليه فيأخذه بأدب الشرع وما هو
مستغن عنه فيعرض عنه ومن المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في
طريق الله فان المانع من الله الصفات المذمومة في الخلق فيعلم المذموم ويعلم
طريق علاجه ويعرف من المنجيات الصفات المحمودة التي لا بد وأن
توضع خلفا عن المذمومة بعد محوها فاذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر
من الأنواع التي أشرنا اليها من الغرور وأصل ذلك كله أن يغلب حب
الله على القلب ويسقط حب الدنيا منه حتى تقوى به الارادة وتصح به
النية ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها * نسال الله العون والتوفيق
وحسن الخاتمة *

كتاب التوبة

﴿ حقيقة التوبة ﴾

اعلم أن التوبة معنى ينتظم من ثلاثة أمور : علم . وحال . وفعل والأوّل موجب للثاني والثاني موجب للثالث إيجاباً اقتضاه سنة الله في الملك والملوك . أما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها سموماً مهلكة وحجاباً بين العبد وبين كل محبوب . فإذا عرف ذلك معرفة محققة ييقن غالب على قلبه ثار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فإن القلب مهما شعر بفوات محبوبه تألم . فإن كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفوت فيسمى تألمه بسبب فعله المفوت لمحبوبه ندماً فإذا غلب هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصدا إلى فعل له تعلق بالحال وبالماضى وبالاستقبال . أما تعلقه بالحال فبالترك للذنب الذي كان ملابساً . وأما بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنب المفوت للمحبوب إلى آخر العمر . وأما بالماضى فبتلافي ما فات بالخير والقضاء إن كان قابلاً للخير . فالعلم والندم والقصد المتعلق بالترك يطلق اسم التوبة على مجموعها . وكثيراً ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالمقدمة والترك كالثمرة . وبهذا الاعتبار جاء في الأثر (الندم توبة) إذ لا يخلو الندم عن علم أوجبه وأثمره وعن عزم يتبعه ويتلوه *

﴿ بيان وجوب التوبة وفضلها ﴾

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من شرح الله بنور الإيمان صدره . فإن من عرف أن لاسعادة في دار البقاء إلا في لقاء الله تعالى وأن كل محجوب عنه يشقى لا محالة محول بينه وبين ما يشتهي محترق بنار الفراق ونار الجحيم . وعلم أن لا مبعث عن لقاء الله إلا اتباع الشهوات ولا مقرب من لقائه إلا الإقبال على الله بدوام ذكره . وعلم أن الذنوب سبب كونه محجوباً مبعثاً عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب . وإنما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم . وهكذا يكون الإيمان الحاصل عن البصيرة ومن لم يترشح لهذا المقام فيلاحظ ماورد من الآيات والآثار فقد قل تعالى ﴿ وَتَوَبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ وهذا أمر على العموم وقال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً ﴾ ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خالياً عن الشوائب * ويدل على فضل التوبة قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام ﴿ التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ ﴾ والأخبار في ذلك كثيرة *

﴿ وجوب التوبة على الفور وعلى الدوام ﴾

لا يخفى أن وجوبها على الفور أمر لا يستتراب فيه إذ معرفة كون المعاصي

مهلكات من نفس الايمان وهو واجب على الفور والعلم بضرر الذنوب
انما أريد ليكون باعثاً على تركها فمن لم يتركها فهو فاقد لهذا الجزء من الايمان
وهو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام ﴿ لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ
مُؤْمِنٌ ﴾ وذلك لكون الزنى مبعداً عن الله تعالى موجباً للمقت كسائر المعاصي
لأنها للايمان كاللأكل كولات المضرة للأبدان فكما أنها تغير مزاج الانسان
ولا تزال تجتمع حتى تفسده فيموت دفعة كذلك تعمل سموم الذنوب بروح
الايمان عملاً تحقق الكلمة عليه بأنه من الهالكين *

وأما وجوب التوبة على الدوام وفي كل حال فهو أن كل بشر فلا يخلو
عن معصية بجوارحه . فان خلا في بعض الأحوال عن معصية الجوارح فلا
يخلو عن الهم بالذنوب بالقلب . فان خلا في بعض الأحوال عن الهم فلا
يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المذهلة عن ذكر الله . فان خلا
عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص
وله أسباب . وترك أسبابه بالتشاغل بضدّها رجوع عن طريق الى ضده .
والمراد بالتوبة الرجوع . ولا يتصور الخلو في حق الآدمي عن هذا النقص
وانما يتفاوتون بالمقادير فأما الأصل فلا بد منه ولهذا قال عليه السلام :
﴿ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى أَسْتَغْفِرَ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾
الحديث ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ واذا كان هذا حاله فكيف حال غيره *

وانما أطلقنا الوجوب في كل حال والتوبة عن بعض ما ذكر من الفضائل

لا الفرائض لأننا نعني بالواجب ما لا بد منه للوصول به الى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول اليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع أى لمن تريدها فانه لا يتوصل اليها إلا بها =

واعلم أنه قد سبق أن الانسان لا يخلو في مبدأ خلقه من اتباع الشهوات أصلا وليس معنى التوبة تركها فقط بل تمام التوبة بتدارك ما مضى وكل شهوة اتبعها الانسان ارتفع منها ظلمة الى قلبه كما يرتفع عن نفس الانسان ظلمة الى وجه المرأة الصقيلة فان تراكت ظلمة الشهوات صارت رينا كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه خبثا كما قال تعالى ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ فاذا تراكم الرين صار طبعا فيطبع على قلبه كالخبث على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده . وصار كالمطبوع من الخبث ولا يكفى في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل بل لابد من محو تلك الأريان التي انطبعت في القلب . كما لا يكفى في ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها في المستقبل ما لم يشتغل بمحو ما انطبعت فيها من الأريان وكما يرتفع الى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات فيرتفع اليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتتمحى ظلمة المعصية بنور الطاعة واليه الاشارة بقوله عليه السلام ﴿اتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا﴾ فاذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها

آثَارَ تِلْكَ السَّيِّئَاتِ ■

ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال لو لم ييك العاقل فيما بقي من عمره إلا على تفويت ماضى منه في غير الطاعة لكان خليقا أن يحزنه ذلك الى الممات فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله وانما قال هذا لأن العاقل اذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه بغير فائدة بكى عليها لا محالة وان ضاعت منه وصار ضياعها سبب هلاكه كان بكاءه منها أشد وكل ساعة من العمر بل كل نفس جوهرة نفيسة لا خلف لها ولا بدل منها فانها صالحة لأن توصلك الى سعادة الأبد وتنقذك من شقاوة الأبد . وأى جوهر أنفس من هذا فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسرانا مبينا فان كنت لا تبكى على هذه المصيبة فذلك لجهلك ومصيبتك بجهلك أعظم من كل مصيبة . ونوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا . فعند ذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته . وقد رفع الناس عن التدارك كما قال تعالى ﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ﴾ وقد قيل في معنى الآية أنه يقول حالئذ يملك الموت أخرنى يوماً أتوب فيه الى ربى وأنزود صالحا لنفسي فيقول ففيت الأيام فلا يوم فيقول فأخرنى ساعة فيقول ففيت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة فيتغرغر بروحه وترهب نفسه ومثل هذا يقال ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ

حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ﴿ وقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا
 التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ معناه
 عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ويمحو أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن
 يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 ﴿ أَتَبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا ﴾ ومن ترك المبادرة الى التوبة بالتسوية كان
 بين خطرين عظيمين (أحدهما) أن تتراكم الظلمة على قلبه من المعاصي
 حتى يصير رينا وطبعاً فلا يقبل المحو (الثاني) أن يعاجله المرض أو الموت
 فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو فيأتي الله بقلب غير سليم ولا ينجو إلا من أتى
 الله بقلب سليم .

﴿ بيان أن التوبة الصحيحة مقبولة ﴾

اعلم أن التوبة اذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة فان نور
 الحسنة يمحو عن وجه القلب ظلمة السيئة كما لا طاقة لظلام الليل مع بياض
 النهار وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب وغسله
 بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب
 وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره ويزكيه . وكل قلب زكى
 طاهر فهو مقبول كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول فانما عليك التزكية
 والتطهير وأما القبول فمبدول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له وهو
 المسمى فلاحاً في قوله ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ .

فمن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام

لا يزول والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول الا أن يغوص الوسخ
 لطول تراكمه في تجاويف الثوب فلا يقوى الصابون على قلعه فمثال ذلك
 أن تتراكم الذنوب حتى نصير طبعاً وريناً على القلب فمثل هذا القلب لا يرجع
 ولا يتوب نعم قد يقول باللسان تبت فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد
 غسلت الثوب وذلك لا ينظف الثوب أصلاً ما لم يغير صفة الثوب باستعمال
 ما يضاد الوصف المتمكن به . فهذا حال امتناع أصل التوبة وهو غير بعيد بل
 هو الغالب على كافة الخلق المقبلين على الدنيا المعرضين عن الله بالكلية *
 هذا البيان كاف عند ذوي البصائر في قبول التوبة ولكننا نضد جناحه
 ببعض آيات وأخبار (فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به)
 قال تعالى ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾ وقال سبحانه ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ
 التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ اللَّهَ
 عَزَّ وَجَلَّ يَبْسِطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ لَمَسَى اللَّيْلِ إِلَى النَّهَارِ وَلَمَسَى النَّهَارِ إِلَى
 اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ﴾ وبسط اليد كناية عن طلب التوبة
 وقال صلوات الله عليه ﴿ التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ ﴾ *
 * بيان ما تكون عنه التوبة وهي الذنوب *
 اعلم أن التوبة ترك الذنب . ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته . وإذا
 كانت التوبة واجبة كان ما لا يتوصل إليها إلا به واجبا . فمعرفة الذنوب إذا
 واجبة . والذنوب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى في ترك أو فعل *
 ثم أن ماثرات الذنوب تنحصر في أربع صفات صفات ربوبية وصفات

شيطانية وصفات بهيمية وصفات سبعة ■

فأما ما يقتضى النزوع الى الصفات الربوية فمثل الكبر والفخر وحب المدح والثناء وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول أنا ربكم الأعلى وهذا ينشعب منه جملة من كبائر الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا وهى المهلكات العظيمة التى هى كالأهمات لأكثر المعاصى ■

(الثانية) هى الصفة الشيطانية التى منها ينشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد والمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة الى البدع والضلال ■

(الثالثة) الصفة البهيمية ومنها ينشعب الشره والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه ينشعب الزنا واللواط والسرقة وأكل مال الايتام وجمع الحطام لأجل الشهوات ■

(الرابعة) الصفة السبعية ومنها ينشعب الغضب والحقد والتهجم على الناس بالضرب والشم والقتل واستهلاك الأموال ويتفرغ عنها جمل من الذنوب ■

فهذه أهمات الذنوب ومنابعها ثم تتفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها فى القاب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع . وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين . وبعضها على جميع البدن . ولا حاجة الى

بيان تفصيل ذلك فانه واضح *

✽ انقسام الذنوب الى صفائر وكبائر ✽

اعلم أن الذنوب تنقسم الى صفائر وكبائر . وقد كثر الاختلاف فيها فقال قائلون لاصغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فهي كبيرة . وهذا ضعيف إذ قال تعالى ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ وقال تعالى ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّعَمَ ﴾ وقال بعض السلف كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر . وقد روى عن الصحابة والتابعين في عدد الكبائر أقوال .

وذهب أبو طالب المكي الى أنها سبع عشرة جمعها من الأخبار والآثار :
 (أربعة في القلب) وهي الشرك بالله . والاصرار على معصيته . والقنوط من رحمته والأمن من مكروهه (وأربع في اللسان) وهي شهادة الزور . وقذف المحصن والسحر . واليمين الغموس . وهي التي يحق بها باطلا أو يظن بها حقا وقيل هي التي يقطع بها مال امرء مسلم باطلا ولو سواكا من أراك سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في النار (وثلاث في البطن) وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب . وأكل مال اليتيم ظلماً . وأكل الربا وهو يعلم (واثنان في الفرج) وهما الزنا واللواط (واثنان في اليدين) وهما القتل والسرقة (وواحدة في الرجلين) وهو الفرار من الزحف أن يفر الواحد من اثنين والعشرة من العشرين (وواحدة في جميع الجسد) وهو عقوق الوالدين وجملة عقوقهما أن يقسما عليه في حق فلا يبر قسمهما

وان سألاه حاجة فلا يعطيها وأن يسأله فيضربها ويجوعان فلا يطعمهما .
 هذا كلام أبي طالب وهو قريب إلا أنه لم يرد تفصيلها بعد ولا حد جامع
 بل ورد بالفاظ مختلفات والحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع
 الى ما يعلم استعظامه إياها والى ما يعلم أنها معدودة في الصغائر والى ما يشك فيه
 فلا يدري حكمه وربما قصد الشارع لابهام ليكون العباد على وجل وحذر
 فلا يتجرؤن على الصغائر . ثم أن اجتتاب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا
 اجتنبها مع القدرة والارادة كمن يتمكن من امرأة ومن واقعها فيكف نفسه
 عن الوقاع مجاهداً نفسه فان امتنع لعجز أو خوف فهذا لا يصلح للتكفير أصلاً
 * بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب *

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب منها الاصرار والمواظبة ولذلك قيل
 لاصغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها
 مثلها يكون العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب عليها العبد ومثال ذلك
 قطرات من الماء تقع على الحجر على نوال فتؤثر فيه وذلك القدر لو صب
 عليه دفعة واحدة لم يؤثر ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ خَيْرُ
 الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ ﴾ ومنها أن يستصغر الذنب . فان الذنب كلما
 استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى . وكلما استصغره كبر عند الله
 تعالى لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه وذلك النفور يمنع من شدة
 تأثيره به واستصغاره يصدر عن الألف به وذلك يوجب شدة الأثر في
 القلب . والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات والمحذور تسويده بالسيئات .

وقد روى أن المؤمن يرى ذنبه كجبل فوقه يخاف أن يقع عليه والمنافق يرى
 ذنبه كذباب مرّ على أنفه فأطاره . وكذلك يعظم من العالم ما لا يعظم من
 الجاهل ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن العارف . لأن
 الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف ومنها السرور بالصغيرة والفرح
 بها فكما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت وعظم أثرها في تسويد
 قلبه كمن يقول أما رأيتني كيف مرّقت عرضه وكيف فضحته حتى خجلته
 وكيف روّجت عليه الزائف وكيف خدعته فهذا وأمثاله مما تكبر به
 الصغائر فإن الذنوب مهلكات ومنها أن يتهاون بستر الله عليه وحلمه عنه
 وامباله إيّاه ولا يدري أنه إنما يميل مقتا ليزداد بالامبال إنما فيظن أن
 تمكنه من المعاصي عناية من الله به . وذلك لأن منه من مكر الله وجهله بمكان
 الغرور بالله ومنها أن يأتي الذنب ويظهره بأن يذكره بعد اتيانه أو يأتيه في
 مشهد غيره فإن ذلك جناية منه على ستر الله الذي سدله عليه وتحريك الرغبة
 الشرفي من أسمعه ذنبه أو أشهده فعله فهما جنايتان انضمتا إلى جناية
 فتغلظت به فإن انضاف إلى ذلك ترغيب الغير فيه صارت جناية رابعة
 وتفاحش الأمر ومنها أن يكون المذنب عالماً يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى
 ذلك منه كبر ذنبه وفي الخبر **مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وَزُرْهَا وَوَزُرُ**
مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً وكما يتضاعف وزر العالم على
 الذنب فكذلك يتضاعف ثوابه على الحسنات إذا اتبعوا .
 فحركات المقتدى بفعالهم في طوري الزيادة والنقصان . تتضاعف آثارها

إمّا بالرج وإمّا بالخسران .

﴿ تمام التوبة وشروطها ودوامها ﴾

ذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يورث عزماً وقصدًا فالندم هو توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب . وعلامته طول الحسرة والحزن واسكاب الدمع والفكر . فمن استشعر عقوبة نازلة بولده طال عليه مصيبته وبكاؤه . وأى عزيز أغر عليه من نفسه . وأى عقوبة أشد من النار . وأى سبب أدل على نزول العقوبة من المعاصي . وأى مخبر أصدق من الله ورسوله . ولو حدثته انسان واحد يتطرب أن مرض ولده لا يبرأ وأنه سيموت منه لطال في الحال حزنه . فليس ولده بأغر من نفسه ولا الطيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله ولا الموت بأشد من النار . ولا المرض بأدل على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى والتعرض بها الى النار فألم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجي . فعلامة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع . ومن علامته أن تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلا عن حلاوتها فيستبدل بالميل كراهية وبالرغبة نفرة كمن ينفر عن عسل فيه سم ولو كان في غاية الجوع والشهوة للحلاوة . فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بأن كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم . ولا تصح التوبة ولا تصدق إلا بمثل هذا الايمان . ولما غرّ مثل هذا الايمان عزّت التوبة والتائبون . فلا ترى إلا معرضاً عن الله تعالى متهاونا بالذنوب مصراً عليها . فهذا شرط تمام الندم . وينبغي أن يدوم الى الموت . وينبغي أن يجد

هذه المראה في جميع الذنوب ■

وأما القصد الذي ينبعث منه وهو ارادة التدارك فله تعلق بالحال وهو
يوجب ترك كل محذور هو ملابس له وأداء كل فرض هو متوجه عليه في
الحال وله تعلق بالماضى وهو تدارك ما فرط وبالمستقبل وهو دوام الطاعة
ودوام ترك المعصية الى الموت ■

ومن أهم ما يجب تداركه الحقوق المالية فمن تناول مالا بفساد أو خيانة
أو غبن في معاملة بنوع تليس كترويح زائف أو ستر عيب من المبيع أو
نقص أجرة أجير أو أكل أجرته فكل ذلك يجب أن يفتش عنهم ليستحلهم
أو ليؤدى حقوقهم لهم أو لورثتهم وليحاسب نفسه على الحبات والدقائق
قبل أن يحاسب في القيامة وليناقدش قبل أن يناقدش فمن لم يحاسب نفسه في
الدنيا طال في الآخرة حسابه فان عجز فلا يبقى له طريق إلا أن يكثر من
الحسنات بقدر كثرة مظالمه فهذا طريق كل تائب في رد المظالم الثابتة في
ذمته أما أمواله الحاضرة فليرد الى المالك ما يعرف له مالكا معينا وما
لا يعرف له مالكا فعليه أن يتصدق به فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن
يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك المقدار ■

وأما الجناية على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوهم أو بعييهم في الغيبة
فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو آذى قلبه بفعل من أفعاله فمن وجده
وأحله بطيب قلب منه فذلك كفارته ومن مات أو غاب أو تعذر استحلاله
فقد فات أمره ولا يتدارك إلا بتكثير الحسنات ■

ومن مهمات التائب اذا لم يكن عالما أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل
وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة .

﴿ أقسام العباد في دوام التوبة ﴾

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات
(الطبقة الأولى) أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة الى آخر عمره
فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود الى ذنوبه إلا الزلات التي
لا ينفك البشر عنها في العادات فهذا هو الاستقامة على التوبة . وصاحبه
هو (السابق بالخيرات) المستبدل بالسيئات حسنات . واسم هذه التوبة
التوبة النصوح . واسم هذه النفس الساكنة (النفس المطمئنة) التي ترجع
الى ربها راضية مرضية .

(الطبقة الثانية) تائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات وترك
كبائر الفواحش كلها الا انه ليس ينفك عن ذنوب تعثره لا عن عمد
ولكن يتلى بها في مجارى أحواله من غير أن يقدم عزمه على الاقدام عليها
ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على أن يتشمر
للاحتراز من أسبابها التي تعرضه لها . وهذه النفس جديرة بان تكون هي
(النفس اللوامة) إذ تلوم صاحبها على ما يستهدف له من الاحوال الذميمة
لا عن تصميم عزم وقصد . وهذه أيضا رتبة عالية وان كانت نازلة عن الطبقة
الاولى وهي أغلب أحوال التائبين لان الشرّ معجون بطينة الآدمي قلما ينفك

عنه . وانما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يثقل ميزانه فترجح كفة الحسنات فاما أن تخلو بالسلبية كفة السيئات فذلك في غاية البعد . وهؤلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال تعالى ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّعَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ فكل إمام يقع بصغيرة لا عن توطين نفسه عليه فهو جدير بأن يكون من اللعم المغفوع عنه . قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴾ فأنى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه وفي الخبر لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفيئة بعد الفيئة أي الحين بعد الحين وفي الخبر ﴿ كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَّائُونَ وَخَيْرُ الْخَطَّائِينَ التَّوَّابُونَ ﴾ فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين (الطبقة الثالثة) أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلب الشهوة في بعض الذنوب فيقدم عليها عن قصد لعجزه عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب وهو يؤدّ لو كفى شرها في حال قضاء الشهوة وعند الفراغ يتندم ويقول ليتني لم أفعله وسأتوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها لكنه يسؤل نفسه ويسؤل توبته يوما بعد يوم . فهذه النفس هي التي تسعى (النفس المسؤلة) وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾ فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكرهته لما تعاطاه مرجو فعسى الله أن يتوب عليه وعاقبه مخطرة من حيث تسويفه وتأخيريه فرما يختطف قبل التوبة

ويقع أمره في المشيئة ان تداركه الله بفضله ألحقه بالسابقين والا فيخشى عليه
 (الطبقة الرابعة) أن يتوب ويجرى مدة على الاستقامة ثم يعود الى مقارفة
 الذنب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ومن غير أن يتأسف على فعله بل
 ينهمك انهماك الغافل في اتباع شهواته فهذا من جملة المصيرين وهذه النفس
 هي النفس الأمارة بالسوء الفرارة من الخير ويخاف على هذا سوء الخاتمة
 وانتظاره مع هذه الحالة المغفرة من الله تعالى غرور فان المقصر عن الطاعة
 المصير على الذنوب الغير السالك سبيل المغفرة المنتظر للغفران بعد عند أرباب
 القلوب من المعتوهين كما ان من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله
 جياعا يزعم انه ينتظر فضل الله بأن يرزقه كنزا يجده تحت الأرض في بيته
 الخرب بعد عند ذوى البصائر من الحمقى المغرورين . فطلب المغفرة بالطاعات
 كطلب العلم بالجهد والتكرار وطلب المال بالتجارة . والعجب من عقل هذا
 المعتوه وترويه حماقه إذ يقول (ان الله كريم وجنته ليست تضيق على مثلى
 ومعضيتى ليست تضره) ثم تراه يركب البحار ويقتحم الأوعار في طلب
 الدينار . واذا قيل له ان الله كريم ودنانير خزائنه ليست تقصر عن فقرك .
 وكلاك بترك التجارة ليس بضر . فاجلس في بيتك . ففساه برزقك من
 حيث لا تحسب . فيستحمق قائل هذا الكلام ويستهزئ به ويقول ما هذا
 الهوس . السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة . وانما ينال ذلك بالكسب . هكذا
 قدره مسبب الأسباب وأجرى به سنته ولا تبديل لسنة الله . ولا يعلم
 المغرور ان رب الآخرة ورب الدنيا واحد . وان سنته لا تبديل لها فيهما

جميعا وانه قد أخبر إذ قال (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) فنعوذ بالله
من الضلال ■

✽ ما يفعله التائب بعد الذنب ✽

اعلم أن الواجب على التائب أن كان جرى عليه ذنب إما عن قصد
وشهوة غالبية أو عن المام بحكم الاتفاق هو أن يبادر الى التوبة والندم والاشتغال
بالتكفير بحسنة تضادها فان لم تساعد النفس على العزم على الترك لغلبة
الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني وهو
أن يدرأ بالحسنة السيئة فيمحوها فيكون ممن خلط عملا صالحا وآخر سيئا
فالحسنات المكفرة للسيئات إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح ولتكن
الحسنة في محل السيئة وفيما يتعلق بأسبابها فأما بالقلب فليكفره بالتضرع الى
الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو ويتذلل تذلل العبد الآبق ويخفض من
كبره فيما بين العباد وكذلك يضرر بقلبه الخيرات للمسلمين والعزم على
الطاعات وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول (رب ظلمت نفسي
وعملت سؤا فاغفر لي ذنوبي) وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار الماثورة
وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات وبالجملة فينبغي أن
يحاسب نفسه كل يوم ويجمع سيئاته ويجهد في دفعها بالحسنات .

واعلم انه ليس كل استغفار نافعا ففي خبر (المستغفر من الذنب وهو مصر
عليه كالمستهزئ بآيات الله) وقال بعض السلف . الاستغفار باللسان توبة
الكذابين وقالت رابعة . استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير . وذلك لان

الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة أستغفر الله وكما يقول اذا سمع صفة النار نعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع الى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له فاما اذا انضاف اليه تضرع القلب الى الله تعالى وابتهاله في سؤال المغفرة عن صدق إرادة وخلص نية ورغبة فهذه حسنة في نفسها فتصلح لان تدفع بها السيئة وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال صلى الله عليه وسلم ﴿ ما أصرَّ من استغفرَ ولو عَادَ في اليَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾ نعم ان للتوبة ثمرتين .

(أحدهما) تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له

(والثانية) نيل الدرجات . وللتكفير أيضا درجات فبعضه محو لأصل الذنب بالكلية وبعضه تخفيف له . ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وان خلا عن حل عقدة الاصرار فليس يخلو عن الفائدة أصلا فلا ينبغي أن تظن أن وجودها كعدمها فانه لا تخلو ذرة من خير عن أثر كما لا تخلو شعيرة نظرح في الميزان عن أثر . فإياك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتيها وذرات المعاصي فلا تنفيها فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله أصلا بل أقول الاستغفار باللسان أيضا حسنة إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغية مسلم أو فضول كلام فرابعة بقولها استغفارنا يحتاج الي استغفار كثير . لا تظن انها تدم حركة اللسان من حيث انه ذكر

الله بل تدم غفلة القلب فهو محتاج الى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه
﴿ دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الاصرار ﴾

اعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء وكل داء حصل من سبب
فدواؤه إبطاله ولا يبطل الشئ إلا بضده ولا سبب للاصرار إلا الغفلة
والشهوة ولا يضاد الغفلة إلا العلم ولا يضاد الشهوة إلا الصبر على قطع
الأسباب المحركة للشهوة *

وأما الانواع النافعة في حل عقدة الاصرار وحمل الناس على ترك الذنوب
فهى أربعة أنواع (الاول) أن يذكر ما فى القرآن من الآيات المخوفة
للمذنبين والمعاصين وكذا ماورد من الاخبار والآثار فى ذم المعاصى ومدح
التائبين (الثانى) حكايات الأنبياء والسلف الصالحين وما جرى عليهم
من المصائب بسبب ذنوبهم فذلك شديد الوقع ظاهر النفع فى قلوب الخلق
مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم فى عصيانه وما لقيه من الاخراج من
الجنة ونحوها فانه لم يرد بها القرآن والاخبار ورود الاسمار بل الغرض بها
الاعتبار والاستبصار لتعلم ان الانبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم فى الذنوب
الصغار فكيف يتجاوز عن غيرهم فى الذنوب الكبار فهذا أيضا مما ينبغى
أن يكثر جنسه على اسماع المصرين فانه نافع فى تحريك دواعى التوبة *

(الثالث) أن يقرر عندهم ان تعجيل العقوبة فى الدنيا متوقع على
الذنوب وان كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جنائياته فينبغى أن
يخوف به . وفى خبر ﴿ إِنَّ الْعَبْدَ لَيُحَرَّمُ الرِّزْقَ بِالدَّنْبِ يُصِيبُهُ ﴾ وقال

بعض السلف . ليست اللعنة سواداً في الوجه ونقصاناً في المال انما اللعنة أن
 لا تخرج من ذنب إلا وقعت في مثله أو شر منه . وهو كما قال لان اللعنة هي
 الطرد والابعاد فاذا لم يوفق للخير ويسر له الشر فقد أبعد . والحرمان عن
 رزق التوفيق أعظم حرمان . وكل ذنب فانه يدعو الى ذنب آخر ويتضاعف
 فيحرم العبد به عن رزقه النافع من مجالسة العلماء المنكرين للذنوب ومن
 مجالسة الصالحين بل يمقته الله تعالى لمقته الصالحون وبالجملة فالأخبار كثيرة
 في آفات الذنوب في الدنيا فمن ابتلى بشئ منها كان عقوبة له وإن أصابته
 نعمة كانت استدراجاً له ويحرم جميل الشكر حتى يعاقب على كفرانه وأما
 المطيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ويوفق
 لشكرها وكل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته (الرابع) ذكر
 ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالخمر والزنا والسرقة وغير ذلك ■
 والمدار في هذا الباب على الفكر النافع وهو الفكر في عقاب الآخرة
 وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم المقيم وليعتبر
 بانه لو مرض فأخبره طبيب نصراني بأن شرب الماء البارد يضره ويسوقه الى
 الموت وكان الماء البارد ألد الأشياء عنده تركه مع أن الموت ألمه لحظة
 ومفارقته للدنيا لا بد منها فيقول كيف يليق بعقلي أن يكون قول الأنبياء
 المؤيدين بالمعجزات عنده دون قول نصراني طبيب يدعى الطب بلا معجزة
 على طبعه وكيف يكون عذاب النار عندي أخف من عذاب المرض وكل
 يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا . ومتى استشعر قلبه

ذلك انبعث خوفه واذا قوى الخوف تيسر بمعونته الصبر . ونوفيقُ الله وتيسيره من وراء ذلك . فمن أعطى من قلبه حسن الاصفاء واستشعر الخوف فاتقى وانتظر الثواب وصدق بالحسنى فسييسره الله تعالى لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره الله للعسرى فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك وتردى وما على الأنبياء إلا شرح طرق الهدى وانما الله الآخرة والاولى *

كتاب الصبر والشكر

* فضيلة الصبر *

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف وذكّر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعا وأضاف أكثر الدرجات والخيرات الى الصبر وجعلها ثمرة له فقال عز من قائل (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا) وقال تعالى (وَلَيَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وقال تعالى (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) وقال تعالى (إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) فما من قرينة إلا وأجرها بتقدير وحساب إلا الصبر . ووعد الصابرين بانه معهم فقال تعالى (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) وجمع لهم بين أمور لم يجمعها لغيرهم فقال تعالى (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ) ومن الاخبار قوله صلى الله عليه وسلم (الصَّابِرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ) وسئل صلى الله عليه وسلم عن

الايمان فقال (الصبرُ والسَّماحةُ)

﴿ حقيقة الصبر وأقسامه ﴾

اعلم أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى
وباعث الدين هو ما هدى اليه الانسان من معرفة الله ورسوله ومعرفة المصالح
المتعلقة بالعواقب وهي الصفة التي بها فارق الانسان البهائم في قمع الشهوات
وباعث الهوى هو مطالبة الشهوات بمقتضاها . فمن ثبت حتى قهره واستمر
على مخالفة الشهوة التحق بالصابرين وان تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة
ولم يصبر في دفعها التحق باتباع الشياطين ■

ثم أن باعث الدين بالاضافة الى باعث الهوى له ثلاثة أحوال ■
(أحدها) أن يقهر داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة ويتوصل اليه
بدوام الصبر وعند هذا يقال من صبر ظفر والواصلون الى هذه الرتبة هم
الأقليون فلا جرم هم الصديقون المقربون الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ■
(الحالة الثانية) أن تغلب دواعي الهوى وتسقط بالكلية منازعة باعث
الدين فيسلم نفسه الى جند الشياطين ولا يجاهد وهؤلاء هم الغافلون وهم
الأكثرون وهم الذين استرقهم شهواتهم وغلبت عليهم شقوتهم فحكموا
أعداء الله في قلوبهم ﴿ أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ﴾
ففسرت صفقتهم ■

(الحالة الثالثة) أن يكون الحرب سجالا بين الجندين فتارة له اليد
عليها وتارة لها عليه وهذا من المجاهدين بُعداً لامن الظافرين وأهل هذه

الحالة هم الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم .
 والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقاً يشبهون بالأنعام بل هم أضل
 سبيلاً إذ البهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة التي بها يجاهد مقتضى الشهوات
 وهذا قد خلق له ذلك وعطله فهو الناقص حقاً .

وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسنى تيسر الصبر .

﴿ بيان مظان الحاجة الى الصبر ﴾

﴿ وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال ﴾

اعلم أن جميع ما يلقي العبد في هذه الحياة لا يخلو من نوعين ما يوافق
 هواه وما لا يوافق بل يكرهه وهو محتاج الى الصبر في كل واحدٍ منهما .
 وهو في جميع الأحوال لا يخلو عن هذين النوعين فإذا لا يستغنى قط عن الصبر .
 (النوع الأول) ما يوافق الهوى وهو الصحة والسلامة والمال والجاه
 وكثرة العشيرة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والأنصار وجميع ملاذ
 الدنيا وما أحوج العبد الى الصبر على هذه الأمور فإنه ان لم يضبط نفسه
 عن الاسترسال والركون اليها والانهماك في ملاذها المباحة أخرجته ذلك الى
 البطر والطغيان ولذلك حذر الله عباده من فتنه المال والزوج والولد . فقال
 تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾
 وقال عز وجل ﴿ لَئِنْ مِنْكُمْ مِنْ أَزْوَاجٍ لَتُؤَذِّبْنَهُمْ وَأَوْلَادُكُمْ أَغْوَاؤُكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾
 فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ومعنى الصبر عليها أن لا يركن
 اليها وأن لا يرسل نفسه في الفرح بها وأن يرعى حقوق الله في ماله

بالانفاق وفي بدنه يبذل المعونة للخلق وفي لسانه يبذل الصدق وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه وهذا الصبر متصل بالشكر . وإنما كان الصبر على السراء أشد لأنه مقرون بالقدرة والجائع عند غيبة الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة اللذيذة وقدر عليها فلها عظمت فتنة السراء *
 (النوع الثاني) ما لا يوافق الهوى والطبع وذلك إما أن يرتبط باختيار العبد كالطاعات والمعاصي أو لا يرتبط باختياره كالمصائب أو لا يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته كالنشف من المؤذى بالانتقام منه . فهذه ثلاثة أقسام ■

(القسم الأول) ما يرتبط باختياره وهما ضربان ■

(الضرب الأول) الطاعة والعبد يحتاج الى الصبر عليها لأن منها ما تنفر عنه النفس بسبب الكسل كالصلاة أو بسبب البخل كالزكاة أو بسببهما جميعاً كالحج والجهاد وكل ذلك يحتاج الى صبر ■

(الضرب الثاني) المعاصي . وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصي في قوله تعالى ﴿ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ فما أحوج العبد الى الصبر عنها سيما ما لا يثقل منها على النفس كالغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس تعريضاً وتصريحاً وأنواع المزح المؤذى للقلوب وضروب الكلمات التي يقصد بها الإضرار والاستحقار والقدح في الموتى . ولمصير ذلك معتاداً في المحاورات بطل استباحها من القلوب لعموم الانس بها وهي من أكبر الموبقات ■
 (القسم الثاني) ما لا يرتبط هجومه باختياره وله اختيار في دفعه كما لو أودى

بفعل أو قول وجني عليه في نفسه أو ماله فالصبر على ذلك بترك المكافاة
 تارة يكون واجبا وتارة يكون فضيلة قال تعالى ﴿ وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ
 وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ وقال تعالى ﴿ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ
 ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ أى تصبروا على المكافاة . ولذلك مدح الله
 تعالى العافين عن حقوقهم في القصاص وغيره . فقال تعالى ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ
 فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ وَإِذْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ وقال صلى
 الله عليه وسلم ﴿ صِلْ مَنْ قَطَعَكَ . وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ . وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ ﴾ *
 (القسم الثالث) ما لا يدخل تحت حصر الاختيار كالمصائب مثل موت
 الأعزّة وهلاك الأموال وزوال الصحة بالمرض وعمى العين وفساد الأعضاء
 وسائر أنواع البلاء فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر وإنما ينال درجة
 الصبر في المصائب بترك الجزع وشق الجيوب وضرب الحدود والمبالغة في
 الشكوى وإظهار الكآبة . وتغيير العادة في الملبس والمفرش والمطعم لأن
 هذه الأمور داخلية تحت اختياره فينبغي أن يجتنب جميعها ويظهر الرضاء
 بقضاء الله تعالى ويبقى مستمرا على عادته ويعتقد أن ذلك كان وديعة
 فاسترجعت . كما روى عن أم سليم رحمها الله قالت توفي ابن لي وزوجي
 أبو طلحة غائب فقامت فسجته في ناحية البيت فهايت له افطاره فجعل يأكل
 فقال كيف الصبي فقلت بحمد الله لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة ثم
 تصنعت له أحسن ما كنت أتصنع له قبل ذلك حتى أصاب منى حاجته ثم

الذى يحرك القلب أو الفرار من الصور المشتهاة بالسكينة أو تسليّة النفس بالمباح من الجنس الذى يشتهيه كالنكاح فان كل ما يشتهيه الطبع فى المباحات من جنسه ما يغنى عن المحظورات منه . ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبها مهما أراد . فهذا منهاج العلاج فى جميع أنواع الصبر .

﴿ بيان فضيلة الشكر ﴾

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر فى كتابه فقال تعالى ﴿ فاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ وقال تعالى ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ وقطع تعالى بالمزيد مع الشكر فقال سبحانه ﴿ وَلَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ ومن الأحاديث قوله صلوات الله عليه ﴿ الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ ﴾ *

﴿ حقيقة الشكر ﴾

اعلم أن الشكر ينتظم من علم وحال وعمل فالعلم معرفة النعمة من المنعم والحال هو الفرح الحاصل بانعامه . والعمل هو القيام بما هو مقصود المنعم ومحبو به . ويتعلق ذلك العمل بالقلب وبالجوارح وباللسان * اما بالقلب فقصد الخير واضماره لكافة الخلق * وأما باللسان فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه * وأما بالجوارح فاستعمال نعم الله تعالى فى طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصيته *

﴿ بيان الشكر في حق الله تعالى ﴾

اعلم أن العبد لا يكون شاكرًا لمولاه الا اذا استعمل نعمته في محبته أى
 فيما أحبه لعبده لا لنفسه وأما اذا استعمل نعمته فيما كرهه فقد كفر نعمته كما
 اذا أهملها وعطلها وان كان هذا دون الاول الا انه كفران للنعمة بالتضييع
 (وكل ما خلق في الدنيا انما خلق آلة للعبد ليتوصل به الى سعاده) ■
 ثم ان فعل الشكر وترك الكفر لا يتم الا بمعرفة ما يحبه الله تعالى عما
 يكرهه ولتمييز ذلك مدركان (أحدهما) السمع ومستنده الآيات والأخبار
 (الثانى) بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار لا ادراك حكمة الله تعالى
 فى كل موجود خلقه إذ ما خلق شيئاً فى العالم الا وفيه حكمة وتحت الحكمة
 مقصود وذلك المقصود هو المحبوب . وتلك الحكمة منقسمة الى جليلة وخفية .
 أما الجليلة فكالمعلم بان الحكمة فى خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل
 والنهار فيكون النهار معاشاً والليل لباساً فتيسر الحركة عند الأبصار والسكون
 عند الاستتار فهذا من جملة حكم الشمس لا كل الحكم فيها بل فيها حكم
 أخرى كثيرة دقيقة وكذلك معرفة الحكمة فى الغيم ونزول الأمطار وذلك
 لانشقاق الارض بأنواع النبات مطعماً للخلق ومرعى للانعام . وقد انطوى
 القرآن على جملة من الحكم الجليلة التى تحملها أفهام الخلق دون الدقيق الذى
 يقصرون عن فهمه إذ قال تعالى (إِنَّا صَبَّأْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ
 شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا) الآية وأما الحكمة فى سائر الكواكب فحفية
 لا يطلع عليها كافة الخلق والقدر الذى يحتمله فهم الخلق انها زينة للسماء لتستلذ

✽ ما يشترك فيه الصبر والشكر ✽

اعلم انه ما من نعمة من النعم الدنيوية إلا ويجوز أن تكون بلاءً بالاضافة
ونعمة كذلك . فرب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض ولو صح بدنه
وكثر ماله لبطر وبغى قال الله تعالى (وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي
الْأَرْضِ) وقال تعالى (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا) (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا)
وكذلك الزوجة والولد والقريب وأمثالها فان الله تعالى لم يخلق شيئاً إلا وفيه
حكمة ونعمة أيضاً . فإذا في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضاً إما على المبتلى
أو على غير المبتلى . فإذا كل حالة لا توصف بأنها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة
فيجتمع فيها على العبد وظيفتان الصبر والشكر جميعاً فان قلت فهما متضادان
فكيف يجتمعان إذ لا صبر إلا على غم ولا شكر إلا على فرح فاعلم أن الشيء
الواحد قد يغم به من وجه ويفرح به من وجه آخر فيكون الصبر من حيث
الاعتماد والشكر من حيث الفرح وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا
خمسة أمور ينبغي أن يفرح العاقل بها ويشكر عليها (أحدها) ان كل
مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها إذ مقدورات الله تعالى لا تنهاى
فلو ضعفها الله وزادها ماذا كان يردده ويحجزه فليشكر إذ لم تكن أعظم منها
في الدنيا (الثانى) انه كان يمكن أن تكون مصيبته في دينه وفي الخبر
(اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا) (الثالث) انه ما من عقوبة إلا
ويتصور أن تؤخر الى الآخرة ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب آخر
تهون المصيبة فيخف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم فلعلة لم تؤخر عقوبته

الى الآخرة وعجلت عقوبته في الدنيا . فلم لا يشكر الله على ذلك
 (الرابع) ان هذه المصيبة والبلية كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب
 وكان لا بد من وصولها اليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أو
 من جميعها . فهذه نعمة (الخامس) ان ثوابها أكثر منها فان مصائب
 الدنيا طرق الى الآخرة . وكل بلاء في الامور الدنيوية مثاله الدواء الذي
 يؤلم في الحال وينفع في المآل . فمن عرف هذا تصور منه أن يشكر على
 البلاء ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر لان الشكر يتبع
 معرفة النعمة بالضرورة . ومن لا يؤمن بان ثواب المصيبة أكبر من المصيبة
 لم يتصور منه الشكر على المصيبة . والاخبار الواردة في ثواب الصبر على
 المصائب كثيرة . ويكفي في ذلك قوله تعالى (إِنَّمَا يُؤَوِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ
 بِغَيْرِ حِسَابٍ) *

نم مع فضل النعمة في البلاء كان صلى الله عليه وسلم يستعيز في دعائه
 من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة وكان يستعيز من شماتة الأعداء وغيرها .
 وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم (سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ أَفْضَلَ
 مِنَ الْعَافِيَةِ إِلَّا الْيَقِينَ) وأشار باليقين الى عافية القلب عن مرض الجهل
 والشك فعافية القلب أعلى من عافية البدن . وفي دعائه صلى الله عليه وسلم
 (وَعَافِيَتِكَ أَحَبُّ إِلَيَّ)

فَسأَل الله تعالى المانّ بفضلِهِ على جميع خلقه العفو والعافية في الدين
 والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين *

كتاب الخوف والرجاء

الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المقربون الى كل مقام محمود
ومطبتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود فلا يقود الى قرب
الرحمن إلا أزمة الرجاء ولا يصد عن نار الجحيم إلا سياط التخويف فلا بد
إذا من بيان حقائقهما *

* بيان حقيقة الرجاء *

قد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالأرض
والإيمان كالبذر فيه والطاعات جارية مجرى تقليب الأرض وتطهيرها
ومجرى حفر الأنهار وسياقة الماء اليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها
كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيامة يوم الحصاد ولا
يحصد أحد إلا ما زرع ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان وقلما ينفع إيمان
مع خبث القلب وسوء أخلاقه كما لا ينمو بذر في أرض سبخة فينبغي أن يقاس
رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من طلب أرضاً طيبة وألقى
فيها بذراً جيداً غير عفن ولا مسوس ثم أمدّه بما يحتاج اليه وهو سوق الماء
اليه في أوقاته ثم نقي الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر
أو يفسده ثم جلس منتظراً من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات
المفسدة الى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سمي انتظاره رجاء . وان بث البذر في
أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب اليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم

انتظر الحصاد منه سمي انتظاره حمقا وغرورا لارجاء . وان بث البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الامطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تمتنع أيضا سمي انتظاره تمنيا لارجاء . فاذا اسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات . فالعبد اذا بث بذر الايمان وسقاه بماء الطاعات وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله تعالى ثيبته على ذلك الى الموت وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقيا محمودا في نفسه باعثا له على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الايمان في اتمام أسباب المغفرة الى الموت . وان قطع عن بذر الايمان تعهده بماء الطاعات أو ترك القلب مشحونا برذائل الاخلاق وانهمك في طيب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حمق وغرور قال صلى الله عليه وسلم (الأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله) وقال تعالى (فخاف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) وقال تعالى (فخاف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا) وذم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال (ما أظن أن تبide هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رُردت الى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا) فاذا العبد المجتهد في الطاعات المجتنب للمعاصي حقيق بان ينتظر من فضل الله تمام النعمة وما تمام النعمة الا بدخول الجنة وأما العاصي فاذا تاب وتدارك جميع ما فرط

منه من تقصير فحقيق بان يرجو قبول التوبة وانما الرجاء بعد تأكد الأسباب ولذلك قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴾ معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله وقال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴾ فأما من ينهك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاءه المغفرة بحق كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعمده بسقى ولا تنقية قال يحيى ابن معاذ من أعظم الاغترار عندى التماذى فى الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة . وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة . وانتظار زرع الجنة ببذر النار . وطلب دار المطيعين بالمعاصي . وانتظار الجزاء بغير عمل . والتمنى على الله عز وجل مع الافراط .

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها ان السفينة لا تجرى على اليبس فإذا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال والمواظبة على الطاعات كيفما تقلبت الأحوال ومن آتاه التلذذ بدوام الاقبال على الله تعالى والتنعيم بمناجاته والتلطف فى التملق له فان هذه الأحوال لابد وأن تظهر على كل من يرجو ملكا من الملوك أو شخصاً من الأشخاص فكيف لا يظهر ذلك فى حق الله تعالى فان كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء والنزول فى حضيض الغرور والتمنى .

* بيان حقيقة الخوف *

اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في المستقبل . والعلم بأسباب المكروه هو السبب الباعث المثير لاحتراق القلب وتألمه وذلك الاحتراق هو الخوف . فالخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع وتارة يكون لكثرة الجناية من العبد بمقارفة المعاصي وتارة يكون بهما جميعاً وبحسب معرفته بعبوب نفسه ومعرفته بجلال الله تعالى واستغنائيه وأنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون تكون قوة خوفه فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وبربه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ﴿ أنا أخوفكم لله ﴾ وكذلك قال الله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ثم إذا كملت المعرفة أورثت جلال الخوف واحتراق القلب ثم يفيض أثر الحرقه من القلب على البدن وعلى الجوارح وعلى الصفات أما في البدن فيالنحول والبكاء وأما في الجوارح فيكفها عن المعاصي وتقيدها بالطاعات تلافياً لما فرط واستعداداً للمستقبل وأما في الصفات فبأن يقمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة كما يصير العسل مكروهاً عند من يشتميه إذا عرف أن فيه سمّاً فتحترق الشهوات بالخوف وتنادب الجوارح ويحصل في القلب الذبول والخشوع والاستكانة ويفارقه الكبر والحقد والحسد ولا يكون له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والضئنة بالأنفاس واللحظات ومواخذة النفس بالخطرات والخطوات والكلمات . وما ورد في فضيلة

الخوف خارج عن الحصر . وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان . وهي مجامع مقامات أهل الجنان قال الله تعالى ﴿ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴾ وقال تعالى ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَن خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لأن الخوف ثمرة العلم ■

﴿ الدواء الذي يستجلب به الخوف ﴾

اعلم أن من قعد به القصور عن الارتفاع الى مقام الاستبصار فسيبيله أن يعالج نفسه بسماع الأخبار والآثار فيطالع أحوال الخائفين وأقوالهم وينسب عقولهم ومناصبهم الى مناصب الراجين المغرورين فلا يمتارى في أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء والأولياء والعلماء . وأما الآمنون فهم الفراعنة والجهال والأغبياء أما رسولنا صلى الله عليه وسلم فهو سيد الأولين والآخرين وكان أشد الناس خوفا حتى روى أنه سمع قائلا يقول لطفل مات هنياً لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ﴿ ما يدريك أنه كذلك والله إنى رسول الله وما أدري ما يصنع بي إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلاً لا يزد فيهم ولا ينقص منهم ﴾ وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك أيضاً على جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة هنياً لك الجنة فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك والله لا أزكى أحداً بعد عثمان وروى في حديث آخر عن رجل من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنياً لك هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله

فقال صلى الله عليه وسلم ﴿ وما يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَنْفَعُهُ وَيَمْنَعُ
 مَا لَا يَضُرُّهُ ﴾ وفي حديث آخر أنه دخل صلى الله عليه وسلم على بعض
 أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول هنيأ لك الجنة فقال صلى الله عليه
 وسلم ﴿ مَنْ هَذِهِ الْمُتَأَلِّيةُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ فُلَانًا كَانَ
 يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَنْفَعُهُ وَيَبْخُلُ بِمَا لَا يَنْفَعُهُ ﴾ وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم
 وهو صلى الله عليه وسلم يقول ﴿ شَيِّتَنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا سُورَةُ الْوَاقِعَةِ وَإِذَا
 الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ فقال العلماء لعل ذلك لما في سورة هود
 من الأبعاد كقوله تعالى ﴿ أَلَا بُعْدًا لِإِعَادِ قَوْمِ هُودَ ، أَلَا بُعْدًا لِنُوحَ ، أَلَا بُعْدًا
 لِمَذِينٍ كَمَا بَعْدَتْ نَمُودُ ﴾ مع علمه صلى الله عليه وسلم بأنه لو شاء الله ما أشركوا
 إذ لو شاء لا آتى كل نفس هداها . وفي سورة الواقعة ﴿ لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ
 خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴾ أى جف القلم بما هو كائن وتمت السابقة حتى نزلت الواقعة
 أما خافضة قومًا كانوا مرفوعين في الدنيا وأما رافعة قومًا كانوا مخفوضين في
 الدنيا وفي سورة التكوين أهوال يوم القيامة وانكشاف الخاتمة وهو قوله
 تعالى ﴿ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴾
 وفي عم يتساءلون ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ الآية . وقوله تعالى
 ﴿ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ *

والقرآن من أوله الى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبر ولو لم يكن فيه إلا
 قوله تعالى ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ لكان
 كافيًا إذ علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن أحادها . وأشد منه

قوله تعالى ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَغَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾
 وقوله تعالى ﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ وقوله تعالى ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ
 أَيُّهَا الثَّقَلَانِ ﴾ وقوله تعالى ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ الآية . وقوله ﴿ وكذلك
 أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾ وقوله
 ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ الآيتين . وكذلك قوله تعالى ﴿ والعصرِ
 إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ الى آخر السورة فهذه أربعة شروط للخلاص من
 الخسران وانما كان خوف الأنبياء مع مافاض عليهم من النعم لأنهم لم
 يأمنوا مكر الله تعالى ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون وخوف
 الكاملين لا يصدر إلا عن كمال المعرفة بأسرار الله تعالى وخفايا أفعاله ومعاني
 صفاته . فأجهل الناس من آمنه وهو ينادى بالتحذير من الأمن . وكيف
 يؤمن بغير الحال وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وأن القلب
 أشد تقلبا من القدر في غليانها وقد قال معاذ بن جبل رضي الله عنه أن
 المؤمن لا يسكن روعه حتي يترك جسر جهنم وراءه وروى عن مخاوف
 الأنبياء والصحابة والتابعين ومن بعدهم ما لا يحصى ونحن أجدر بالخوف منهم
 ولكن صدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا فلا قرب الرحيل ينهبنا
 ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا خطر الخاتمة يزعمنا ومن العجائب إنا إذا
 أردنا المال في الدنيا زرنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبراري وخطرتنا
 ونجتهد في طلب أرزاقنا ثم إذا طمحت أعيننا نحو الملك الدائم المقيم قنعنا بأن
 نقول بألسنتنا اللهم اغفر لنا وارحمنا والذي اليه رجاؤنا جل جلاله يقول :

﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى . وَلَا يَغْنُنْكَ بِاللَّهِ الْغُرُورُ . يَا أَيُّهَا
 الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ ثم كل ذلك لا ينهنا ولا يخرجنا عن
 أودية غرورنا وأمانينا فما هذه الا محنة هائلة ان لم يتفضل الله علينا بتوبة
 نصوح يتداركنا بها فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا بمنه وفضله *

كتاب الفقر والزهد

﴿ فضيلة الفقر والفقراء الراضين الصادقين ﴾

عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ ﴾
 وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ يَدْخُلُ فَقْرَاءُ آتَى الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِهَا بِخَمْسِمِائَةِ
 عَامٍ ﴾ وعنه صلوات الله عليه ﴿ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مُعَافًى فِي جِسْمِهِ آمِنًا فِي
 سِرِّهِ عِنْدَهُ قُوَّةُ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَافِيرِهَا ﴾ ولما
 طلبت سادات العرب وأغنياؤهم من النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهى عن
 مجلسه فقراء الصحابة ترفعا عن مجالستهم اذا جلسوا اليه نزل قوله تعالى
 ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا
 تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ﴾ يعنى الفقراء ﴿ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يعنى الأغنياء
 ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ يعنى الأغنياء . واستأذن ابن أم
 مكتوم على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل من أشرف قريش فشق
 ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ
 الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ﴾ يعنى ابن

أم مكتوم ﴿ أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ﴾ يعني هذا الشريف وقال يحيى بن معاذ حبك للفقراء من أخلاق المرسلين وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين وفراارك من صحبتهم من علامة المنافقين وعن علي رضي الله عنه مرفوعاً (أحبُّ العباد إلى الله تعالى الفقير القانع برزقه الراضى عن الله تعالى) ■

﴿ آداب الفقير في فقره ﴾

اعلم أن للفقير آداباً في باطنه وظاهره ومخالطته وأفعاله ينبغي أن يراعيها (فأما أدب باطنه) فإن لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر أعنى أنه لا يكون كارهاً فعل الله تعالى من حيث أنه فعله وإن كان كارهاً للفقير (وأما أدب ظاهره) فإن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقر بل يستر فقره ففي الحديث : أن الله تعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال : وقال تعالى ﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾ وأما في أعماله فأدبه أن لا يتواضع لغنى لأجل غناه قال علي كرم الله وجهه ما أحسن تواضع الغنى للفقير رغبة في ثواب الله تعالى وأحسن منه تبه الفقير على الغنى ثقة بالله عز وجل فهذه رتبة . وأقل منها أن لا يخالط الأغنياء ولا يرغب في مجالستهم لأن ذلك من مبادئ الطمع . وينبغي أن لا يسكت عن ذكر الحق مداهنة للأغنياء وطمعاً في العطاء . وأما أدبه في أفعاله فإن لا يفتر بسبب الفقر عن عبادة ولا يمنع بذل قليل ما يفضل عنه فإن ذلك جهد المقل وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى ■

* آداب الفقير في قبول العطاء اذا جاءه بغير سؤال *
 ينبغي أن يلاحظ الفقير فيما جاءه ثلاثة أمور : نفس المال . وغرض
 المعطى . وغرضه في الأخذ (أما نفس المال) فينبغي أن يكون حلالا
 خاليا عن الشبهات فان كان فيه شبهة فليحترز من أخذه *
 (وأما غرض المعطى) فلا يخلو إما أن يكون غرضه تطيب قلبه وطلب
 محبته وهو الهدية . أو الثواب وهو الصدقة والزكاة . أو الذكر والرياء والسمعة *
 (أما الأول وهو الهدية) فلا بأس بقبولها فان قبولها سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولكن ينبغي أن لا يكون فيها منة فان كان فيها منة
 فالأولى تركها فان علم أن بعضها مما تعظم فيه المنة فليرد البعض دون البعض
 (الثاني) أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة فعليه أن ينظر
 في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة فان اشتبه عليه فهو محل شبهة .
 وان كانت صدقة وكان يعطيه لدينه فلينظر الى باطنه فان كان مقارفا لمعصية
 في السر لو علمها المعطى لنفر طبعه ولما تقرب الى الله بالتصدق عليه . فهذا
 حرام أخذه كما لو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوى ولم يكن فان أخذه حرام محض
 لاشبهة فيه (الثالث) أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة فينبغي أن
 يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله إذ يكون معينا له على غرضه الفاسد *
 (وأما غرضه في الأخذ) فينبغي أن ينظر أهو محتاج اليه فيما لا بد له
 منه أو هو مستغن عنه فان كان محتاجا اليه وقد سلم من الشبهة والآفات
 التي ذكرناها في المعطى فالأفضل له الأخذ قال صلى الله عليه وسلم ﴿ مَنْ

أَنَّهُ شَيْءٌ مِنْ هَذَا الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا اسْتَشْرَافٍ فَإِنَّمَا هُوَ رِزْقُ سَاقَةِ اللَّهِ إِلَيْهِ فَلَا يَرُدُّهُ . فَأَمَّا إِذَا كَانَ مَا أَنَّهُ زَائِدًا عَلَى حَاجَتِهِ فَلَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ حَالُهُ الْإِشْتَغَالُ بِنَفْسِهِ أَوِ التَّكْفُلُ بِأُمُورِ الْفُقَرَاءِ وَالْإِنْفَاقُ عَلَيْهِمْ لِمَا فِي طَبْعِهِ مِنَ الرِّفْقِ وَالسَّخَاءِ فَإِنْ كَانَ مَشْغُولًا بِنَفْسِهِ فَلَا وَجْهَ لَأَخْذِهِ وَامْسَاكِهِ وَإِنْ كَانَ مُتَكْفِلًا بِمُحَقِّقِ الْفُقَرَاءِ فَلْيَأْخُذْ مَا زَادَ عَلَى حَاجَتِهِ فَإِنَّهُ غَيْرُ زَائِدٍ عَلَى حَاجَةِ الْفُقَرَاءِ وَلِيُيَادِرْ بِهِ إِلَى الصَّرْفِ إِلَيْهِمْ . وَبِالْجُمْلَةِ فَالزِّيَادَةُ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ إِنَّمَا تَأْتِيكَ ابْتِلَاءً وَفِتْنَةً لِيَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْكَ مَاذَا تَعْمَلُ فِيهِ وَقَدْرُ الْحَاجَةِ يَأْتِيكَ رَفَقًا بِكَ فَلَا تَغْفُلْ عَنِ الْفَرْقِ بَيْنَ الرِّفْقِ وَالْإِبْتِلَاءِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ .

❖ **تَحْرِيمُ السُّؤَالِ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَآدَابُ الْمُضْطَرِّ إِلَيْهِ** ❖

إِعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ وَرَدَتْ مِنْهُ كَثِيرَةٌ فِي السُّؤَالِ وَتَشْدِيدَاتٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ مَنْ سَأَلَ عَنْ غِنًى فَإِنَّمَا يَسْتَكْبِرُ مِنْ جَزْرِ جَهَنَّمَ وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظِيمٌ يَتَقَعَّقُ وَلَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ ﴾ وَفِي لَفْظٍ آخَرَ ﴿ كَانَتْ مَسْأَلَتُهُ خَدُوشًا وَكَدُوحًا فِي وَجْهِهِ ﴾ وَهَذِهِ الْأَلْفَاظُ صَرِيحَةٌ فِي التَّحْرِيمِ وَالتَّشْدِيدِ . وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ كَثِيرًا بِالتَّعَفُّفِ عَنِ السُّؤَالِ وَسَمِعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَائِلًا يَسْأَلُ بَعْدَ الْمَغْرَبِ فَقَالَ لَوَاحِدٌ مِنْ قَوْمِهِ عَشَ الرَّجُلِ فَعِشَاهُ ثُمَّ سَمِعَهُ ثَانِيًا يَسْأَلُ فَقَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ عَشَ الرَّجُلِ قَالَ قَدْ عَشَيْتُهُ فَنَظَرَ عُمَرُ فَإِذَا تَحْتَ يَدِهِ مَخْلَاةٌ مَمْلُوءَةٌ خَبْزًا فَقَالَ لَسْتُ سَائِلًا وَلَا سَائِلًا تَاجِرٌ ثُمَّ أَخَذَ الْمَخْلَاةَ وَنَثَرَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ أَهْلَ الصَّدَقَةِ وَضَرَبَ بِالدُّرَّةِ

وقال لا تعد . ولولا ان سؤاله كان حراماً لما ضربه ولا أخذ مخلاته . وانما استجاز ذلك رضى الله عنه لكونه لاح له فيه انه رآه مستغنيا عن السؤال وعلم ان من أعطاه شيئاً فأنما أعطاه على اعتقاد انه محتاج وقد كان كاذباً فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التليس وعسر تمييز ذلك ورده الى أصحابه اذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم فبقى مالاً لا مالك له فوجب صرفه الى المصالح وابل الصدقة وعلفها من المصالح نعم يباح السؤال بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة فالضرورة كسؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتاً أو مرضاً وسؤال العارى وبدنه مكشوف ليس معه ما يواريه . وهو مباح مادام السائل عاجزاً عن الكسب فان القادر على الكسب وهو بطل ليس له السؤال الا اذا استغرق طلب العلم أوقاته . وأما المستغنى فهو الذى يطلب الشئ شيئاً وعنده مثله وأمثاله فسؤاله حرام قطعاً . وأما المحتاج حاجة مهمة فكالمرضى الذى يحتاج الى دواء وكن له جبة لا قميص تحتها فى الشتاء وهو يتأذى بالبرد وكن يسأل الكراء لفرس . ولا ينبغي أن يأخذ ما يعلم أن باعته الحياء فانه حرام محض . وما يشك فيه فليستفت قلبه فيه . وليترك حزاز القلب فانه الاثم وليدع ما يريه الى ما لا يريه . وادراك ذلك بقرائن الأحوال سهل على من قويت فطنته وضعف حرصه وشهوته . فان قوى الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة . وبهذه الدقائق يطلع على سر قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ ﴾ وقد ورد فى وعيد من يسأل وهو غنى قوله صلى الله

عليه وسلم ﴿ من سأل عن ظَهْرٍ غَنَى فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا فَلْيَسْتَقِلَّ مِنْهُ أَوْ أُولَيْسَتْ كَثِيرٌ ﴾ وقد ورد في حد الغنى المحرم للسؤال آثار مختلفة متنوعة يمكن تنزيلها على اختلاف أحوال المحتاجين اذ الحاجة لا تقبل الضبط . فأمرها منوط باجتهاد العبد ونظرة لنفسه بينه وبين الله تعالى فيستغنى فيه قلبه ويعمل به ان كان سالكا طريق الآخرة نسأله تعالى حسن التوفيق بلطفه .

﴿ فضيلة الزهد وحقيقته ﴾

قال تعالى ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ وقال تعالى (من كان يريد حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ وفي حديث عمر رضي الله عنه انه لما نزل قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قال صلى الله عليه وسلم ﴿ تَبَا لِلدُّنْيَا تَبَا لِلدِّينَارِ وَالدِّرْهَمِ ﴾ قلنا يارسول الله نهانا الله عن كنز الذهب والفضة فأى شئ ندخر فقال صلى الله عليه وسلم ﴿ لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَا كِرًا وَقَلْبًا شَاكِرًا وَزَوْجَةً صَالِحَةً تُعِينُهُ عَلَى أَمْرِ آخِرَتِهِ ﴾ وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ السُّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبَخْلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ ﴾ والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا والسخاء ثمرة الزهد والثناء على الثمرة ثناء على المثمر لا محالة . وعنه صلى الله عليه وسلم ﴿ إِزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبَّكَ اللَّهُ وَآزْهَدْ فِيمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ يُحِبَّكَ النَّاسُ ﴾

ثم ان اصناف ما فيه الزهد تكاد تخرج عن الحصر وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال تعالى ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ثم رده في آية أخرى الى خمسة فقال عز وجل ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ ثم رده في موضع آخر الى اثنين فقال تعالى ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ﴾ ثم رد الكل الى واحد في موضع آخر فقال ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا فينبغي أن يكون الزهد فيه * والخاص ان الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها الى ما هو خير منها علما بأن المتروك حقير بالاضافة الى المأخوذ *

واعلم انه قد يظن ان تارك المال زاهد وليس كذلك فان ترك المال واظهار الخشونة سهل على من أحب المدح بالزهد بل لا بد من الزهد في حظوظ النفس وينبغي أن يعول الزاهد في باطنه على ثلاث علامات *

(الاولى) أن لا يفرح بموجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ * (الثانية) أن يستوى عنده ذامه ومادحه (الثالثة) أن يكون أنسه بالله تعالى والغالب على قلبه حلاوة الطاعة *

كتاب النية والاخلاص والصدق

﴿ فضيلة النية ﴾

قال الله تعالى ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ وقال تعالى ﴿ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ والمراد بتلك الارادة هي النية وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى مِنْ كَأَنَّهُ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَاجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَاجَرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ ﴾ وفي حديث أنس بن مالك لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال ﴿ إِنْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاقَطَعْنَا وَادِيًا وَلَا وَطْئًا مَوْطِئًا يَغِیْظُ الْكُفَّارَ وَلَا أَنْفَقْنَا نَفَقَةً وَلَا أَصَابْنَا مَخْصَصَةً إِلَّا شَرَكُونَا فِي ذَلِكَ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ ﴾ قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وَلَيْسُوا مَعَنَا قَالَ ﴿ حَبَسَهُمُ الْعَذْرُ ﴾ فشرکوا بحسن النية وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ يُنْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ ﴾ وفي حديث أبي هريرة ﴿ مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى صَدَاقٍ وَهُوَ لَا يَنْوِي أَدَاءَهُ فَهُوَ زَانٍ وَمَنْ أَدَّانَ دَيْنًا وَهُوَ لَا يَنْوِي قَضَاءَهُ فَهُوَ سَارِقٌ ﴾

﴿ تفضيل الاعمال المتعلقة بالنية ﴾

اعلم ان الاعمال تنقسم الى ثلاثة أقسام طاعات ومعاص ومباحات (فأما المعاصي) فلا تتغير عن موضعها بالنية أعني ان المعصية لا تنقلب طاعة بالنية

كالذي يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره أو بطعم فقيراً من مال غيره أو
يبنى مدرسة أو مسجداً بمال حرام وقصده الخير فهذا كله جهل والنية لا تؤثر
في اخراجه عن كونه ظالماً وعدواناً ومعصية بل قصده الخير بالشر على خلاف
مقتضى الشرع شر آخر فان عرفه فهو معاند للشرع وان جهله فهو عاص بجهله
إذ طلب العلم فريضة على كل مسلم والخيرات انما يعرف كونها خيرات
بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشر خيراً هيئات ولذلك قال سهل رحمه الله
تعالى ما عصى الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل قيل يا أبا محمد هل تعرف شيئاً
أشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل وهو كما قال لأن الجهل بالجهل يسد
بالكلية باب التعلم فمن يظن بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم وكذلك أفضل
ما أطيع الله تعالى به العلم ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل الجهل
بالجهل وقد قال تعالى ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ *

نعم للنية دخل في المعاصي وهو أنه إذا انضاف اليها قصد خبيثة تضاعف
وزرها وعظم وبالها =

(القسم الثاني الطاعات) وهي مرتبطة بالنيات في أصل صحتها وفي
تضاعف فضلها أما الأصل فهو أن ينوى بها عبادة الله لا غير فان نوى الرياء
صارت معصية وأما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة فان الطاعة
الواحدة يمكن أن ينوى بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب إذ كل
واحدة حسنة ثم تضاعف كل حسنة بعشر أمثالها كما ورد ومثاله القعود في
المسجد فانه طاعة ويمكن أن ينوى فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل

أعمال المتقين (أولها) أن يعتقد أنه بيت الله وأن داخله زائر الله *

(ثانيها) أن ينتظر الصلاة بعد الصلاة فيكون في صلاة *

(ثالثها) الترهيب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات

(رابعها) عكوف الهم على الله ولزوم السر للفكر في الآخرة ودفع الشواغل

الصارفة عنه بالاعتزال الى المسجد (خامسها) التجرد لذكر الله أولاً لستماع

ذكره والتذكر به (سادسها) أن يقصد افادة العلم بأمر بمعروف ونهى

عن منكر اذ المسجد لا يخلو عن يسىء في صلاته أو يتعاطى ما لا يحل له فيأمره

بالمعروف ويرشده الى الدين فيكون شريكاً معه في خيره الذي يعلم منه

فتضاعف خيراته (سابعها) أن يستفيد أخاً في الله فان ذلك غنيمة

وذخيرة للدار الآخرة . والمسجد معشش أهل الدين المحبين لله وفي الله *

(ثامنها) أن يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى في

بيت الله ما يقتضى هتك الحرمه - فهذا طريق تكثير النيات وقس به سائر

الطاعات اذ ما من طاعة الا وتحتمل نيات كثيرة وانما تحضر في قلب

العبد المؤمن بقدر جده في طلب الخير وتشمه له - فهذا تزكو الأعمال

وتضاعف الحسنات *

(القسم الثالث المباحات) وما من شئ من المباحات الا وبمحتمل نية

أو نيات يصير بها من محاسن القربات كالتطيب مثلاً فانه بقصد التلذذ والتنعم

مباح . وأما اذا نوى به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وترويح

جيرانه ليستريحوا بروائحهم . ودفع الرائحة الكريهة عن نفسه التي تؤدي الى

ايذاء مخالطيه . وزيادة فطنته وذكائه ليسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر
 فهذا وأمثاله من النيات الحسنة التي لا يعجز عنها من غلب طلب الخير على
 قلبه مما ينال بها معالي الدرجات . وأما من قصد بالتطيب اظهار التفاخر
 بكثرة المال أو رياء الخلق ليدكر بذلك أو ليتودد الى قلوب النساء الأجنبية
 أو لغير ذلك فهذا يجعل الطيب معصية ويكون في القيامة أنتن من الجيفة
 والمباحات كثيرة لا يمكن احصاء النيات فيها فقس بهذا الواحد ماعداه .
 ولهذا قال بعض السلف (إني لأستحب أن يكون لي في كل شيء نية حتى
 في أكل وشربي ونومي ودخولي للخلاء) وكل ذلك مما يمكن أن يقصد به
 التقرب الى الله تعالى لأن كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ القلب من
 مهمات البدن فهو معين على الدين . فمن قصد من الأكل التقوى على
 العبادة ومن الوقاع تحصين دينه وتطيب قلب أهله والتوصل به الى ولد صالح
 يعبد الله تعالى بعده كان مطيعا بأكله ونكاحه وبالجملة فإياك ثم إياك أن
 تستحق شيئا من حركاتك فلا تحترز من غرورها وشرورها ولا تعدّ جوابها
 يوم السؤال والحساب فان الله مطلع عليك وشهيد وما يلفظ من قول إلا
 لديه رقيب عتيد وقد قال الحسن أن الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول
 يبنى وبينك الله فيقول والله ما أعرفك فيقول بلى أنت أخذت ابنة من
 حائطي وأخذت خبطا من نوبي فهذا وأمثاله من الأخبار قطع قلوب
 الخائفين فان كنت من أولى العزم والنهي ولم تكن من المغترين فانظر
 لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل أن يدقق عليك .

﴿ فضيلة الاخلاص وحقيقتها ﴾

قال الله تعالى ﴿ وما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾
 وقال ﴿ إِلَّا لَهُ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ وقال تعالى ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا
 وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ﴾ وقال تعالى ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ
 فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ وعن عليّ كرم الله
 وجهه : لا تهتموا لقلة العمل واهتموا للقبول . فان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لمعاذ بن جبل ﴿ أَخْلِصِ الْعَمَلَ يَجْزِكَ مِنْهُ الْقَلِيلُ ﴾ وقال يعقوب
 المكفوف : المخلص من يكتسب حسناته كما يكتسب سيئاته .

واعلم أن كل شيء يتصور أن يشوبه غيره فاذا صفا عن شوبه وخلص
 عنه سمي خالصا ويسمى الفعل المصطفى المخلص اخلاصاً . والاخلاص يضاده
 الاشراك فمن ليس مخلصا فهو مشرك إلا أن الشراك درجات وقد جرى
 العرف على تخصيص اسم الاخلاص بتجريد قصد التقرب الى الله تعالى
 عن جميع الشوائب فاذا امتزج قصد التقرب بباعث آخر من رياء أو غيره
 من حظوظ النفس فقد خرج عن الاخلاص ومثاله أن يصوم لينتفع
 بالحمية الحاصلة بالصوم مع قصد التقرب أو يحج ليصح مزاجه بحركة السفر
 أو يتخلص من عدو له أو يصلي بالليل لغرض ديني أو يتعلم العلم أو
 يخدم العلماء والصوفية لذلك أو يعود مريضاً ليعاد اذا مرض أو يشيع جنازة
 ليشيع جنازة أهله أو يفعل شيئاً من ذلك ليعرف بالخير ويذكر به وينظر اليه
 بعين الصلاح والوقار فهما كان باعته التقرب الى الله تعالى ولكن انضاف

إليه خطرة من هذه الخطرات حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور فقد خرج عمله عن حدّ الاخلاص وخرج عن أن يكون خالصاً لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك وبالجملّة كل حظ من حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ويميل إليه القلب قلّ أم كثر اذا تطرّق الى العمل تكدر به صفوه وزال به اخلاصه فان الخالص من العمل هو الذي لا باعث عليه إلا طلب القرب من الله تعالى وهذا لا يتصور إلا من محب لله لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرار ولذا كان علاج الاخلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب فاذا ذلك يتيسر الاخلاص وكمن أعمال يتعب الانسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله ويكون فيها مغروراً لأنه لا يرى وجه الآفة فيها فليكن العبد شديد التفقد والمراقبة لهذه الدقائق والا التحق باتباع الشياطين وهو لا يشعر *

﴿ فضيلة الصدق ودرجاته ﴾

قال الله تعالى ﴿ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَالْبِرُّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَالْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا ﴾ *

والصدق درجات (الأولى صدق اللسان) وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم إلا بالصدق وكما صدق القول الاحتراز عن

المعارض فقد قيل في المعارض مندوحة عن الكذب وذلك لأنها تقوم
 مقام الكذب الا أن ذلك مما تمس إليه الحاجة وتقضيه المصلحة في بعض
 الأحوال وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجري مجراهم وفي الحذر عن
 الظلمة وفي قتال الأعداء والاحتراز عن اطلاعهم على الأسرار . فمن اضطر
 الى شئ من ذلك فصدقه فيه أن يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به
 ويقتضيه الدين فإذا نطق به فهو صادق وإن كان كلامه مفهما غير ما هو
 عليه لأن الصدق ما أريد لذاته بل للدلالة على الحق والدعاء اليه فلا ينظر
 الى صورته بل الى معناه . نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل الى
 المعارض ما وجد اليه سبيلا . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توجه
 الى سفر ورى بغيره . وذلك كي لا ينتهي الخبر الى الأعداء فيقصده .
 وليس هذا من الكذب في شئ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ليس
 بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو أنمي خيرا ﴾ ورخص في
 النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع . من أصلح بين اثنين . ومن كان
 له زوجتان . ومن كان في مصالح الحرب . والصدق ههنا يتحول الى النية فلا
 يراعى فيه الا صدق النية واردة الخير (فمهما صح قصده وصدق نية
 وتجردت للخير ارادته صار صادقا وصديقا كيفما كان لفظه) ثم التعريض فيه
 أولى وطريقه ما حكى عن بعضهم أنه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره
 فقال لزوجته خطي بأصبعك دائرة وضعي الأصبع على الدائرة وقولي ليس
 هو ههنا . واحتراز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه فكان قوله

صدقا وأفهم الظالم أنه ليس في الدار . وهذا الذي ذكرناه من الاحتراز عن صريح اللفظ وعن المعارض الا عند الضرورة هو الكمال الأول في صدق القول . وهناك كمال ثان وهو أن براعى معنى الصدق في ألفاظه التي يناجي به ربه كقوله ﴿ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ فان قلبه ان كان منصرفا عن الله تعالى مشغولا بأماني الدنيا وشهواته فهو كذب . وكقوله ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ وكقوله أنا عبد الله فانه اذا لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا . ولو طوّل يوم القيامة بالصدق في قوله أنا عبد الله لعجز عن تحقيقه فانه ان كان عبدا لنفسه أو عبد الدنيا أو عبدا لشهواته لم يكن صادقا في قوله . (وكل ما تقيد العبد به فهو عبد له) كما قال صلى الله عليه وسلم ﴿ تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ تَعِسَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ وَعَبْدُ الْخَمِيصَةِ ﴾ سمي كل من تقيد قلبه بشئ عبدا له وانما العبد الحق لله عز وجل من أعنق من غير الله تعالى واشتغل بالله وبمحبه وتقيد ظاهره وباطنه بطاعته فلا يكون له مراد إلا الله تعالى .

(الدرجة الثانية) الصدق في النية والارادة ويرجع ذلك الى الاخلاص وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا الله تعالى فان مازجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية .

(الثالثة) صدق العزم وهو الجزم فيه بقوة والصادق فيه هو الذي تصادف عزيمته في الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد بل تسخو نفسه أبدا بالعزم المصمم الجازم على الخيرات كمن يقول ان

رزقني الله مالا تصدقت بشرطه وان أعطاني الله ولاية عدلت فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل الى خلق فصدق هذه العزيمة هو سخط نفسه بما نوى ■

(الرابعة) في الوفاء بالعزم فان النفس قد تسخو بالعزم في الحال اذ لا مشقة في الوعد والعزم والمؤنة فيه خفيفة فاذا حقت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتفق الوفاء بالعزم وهذا يضاد الصدق فيه ولذلك قال الله تعالى ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ فقد روى عن أنس ان عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك على قلبه وقال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه أما والله لئن أراني الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أصنع قال فشهد أحدا في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال الى أين فقال واهاً لريح الجنة أنى أجد ريحها دون أحد فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة فقالت أخته ما عرفت أخى الا بثيابه فنزلت هذه الآية ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ ■

وقال مجاهد : رجلا ن خرجا على ملا من الناس قعود فقالا ان رزقنا الله تعالى مالا لنصدقن فبخلوا به فنزلت ﴿وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا

الله ما وَعَدُوهُ وبما كانوا يَكْذِبُونَ ﴿ فجعل العزم عهدا وجعل الخلف فيه كذبا والوفاء به صدقا ۝

(الخامسة) الصدق في الاعمال وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر في باطنه لا يتصف هو به فمن وقف على هيئة الخشوع في صلاته لا يراى غيره ولكنه في الباطن قائم في السوق بين يدي شهوة من شهواته فهو كاذب بلسان الحال في عمله غير صادق فيه فالصدق فيه هو استواء السريّة والعلانية بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا من ظاهره ۝

إذا السرّ والاعلان في المؤمن استوى فقد عزّ في الدارين واستوجب الثنا فان خالف الاعلان سرّا فماله على سعيه فضل سوي الكدّ والعناء ثم درجات الصدق لانهاية لها وقد يكون للعبد صدق في بعض الامور دون بعض فان كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقا ۝

كتاب المحاسبة والمراقبة

﴿ بيان لزوم المحاسبة ﴾

قال الله تعالى ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنْى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابُ فِتْرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهذا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ وقال تعالى ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم

بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ﴿١﴾ وقال تعالى ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ وقال تعالى ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ وقال تعالى ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحْذَرُ كَمَ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ وقال تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾ *
استدل بذلك أرباب البصائر أن الله تعالى لهم بالمرصاد . وانهم سيناقشون في الحساب . ويطالبون بمثاقيل الذر من الخطرات واللحظات . فتحققوا انهم لا ينجيهم من هذه الاخطار الا لزوم المحاسبة . وصدق المراقبة . ومطالبة النفس في الانفاس والحركات . ومحاسبتها في الخطرات واللحظات . فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خف في القيامة حسابه . وحضر عند السؤال جوابه . وحسن منقلبه وما به . ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته . وطالت في عرصات القيامة وقفاته . وقادته الى الخزي والمقت سيئاته . فحتم على كل ذي حزم آمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها . وخطراتها وخطواتها . فان كل نفس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كنز من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبد الآباد فانقضاء هذه الانفاس ضائعة أو مصروفة الى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس عاقل ■

﴿ بيان مشارطة النفس ﴾

إذا أصبح العبد وفرغ من فريضة الصبح ينبغي أن يفرغ قلبه لمشارطة النفس فيقول لها مالي بضاعة إلا العمر ومهما فني فقد فني رأس المال ووقع الياس عن التجارة وطلب الربح وهذا اليوم الجديد قد أمهلني الله فيه وأنسا في أجلى وأنعم عليّ به . ولو توفاني لكنت أتمنى أن يرجعني الى الدنيا يوماً واحداً حتى أعمل فيه صالحاً فاحسبي انك قد توفيت ثم قد رددت فاياك ثم اياك أن تضيعي هذا اليوم فإن كل نفس من الانفس جوهرة لا قيمة لها فلا تميل الى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك وان دخلت الجنة فألم الغبن وحسرتة لا يطاق . وقد قال بعضهم هب ان المسمى قد عفى عنه أليس قد فاتته ثواب المحسنين . أشار به الى الغبن والحسرة وقال الله تعالى ﴿ يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ﴾ فهذه وصيته لنفسه في أوقاته ثم ليستأنف لها وصية في أعضائه السبعة وهي العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل فيوصيها بحفظها عن معاصيها *

(أما العين) فيحفظها عن النظر الى وجه من ليس له بمحرم أو الى عورة مسلم أو النظر الى مسلم بعين الاحتقار ثم اذا صرفها عن هذا لم يقنع به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما خلقت له من النظر الى عجائب صنع الله بعين الاعتبار والنظر الى أعمال الخير للاقتداء والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة للاتعاظ والاستفادة *

وهكذا ينبغي أن يفصل الأمر عليها في عضو عضو لاسيما اللسان والبطن
 (أما اللسان) فلانه منطلق بالطبع ولا مؤنة عليه في الحركة . وجنائه
 عظيمة بالغية . والكذب . والنميمة . وتزكية النفس . ومذمة الخلق والاطعمة
 والطعن . والدعاء على الاعداء . والممارسة في الكلام . وغير ذلك مما ذكرناه
 في كتاب آفات اللسان فهو بصدد ذلك كله مع انه خلق للذكر .
 والتذكير . وتكرار العلم . والتعليم . وارشاد عباد الله الى طريق الله . واصلاح
 ذات البين . وسائر خيراته (واما البطن) فيكلفه ترك الشره . وتقليل
 الاكل من الحلال . واجتناب الشهوات . ويمنعه من الشهوات وهكذا
 يشترط عليها في جميع الاعضاء واستقصاء ذلك بطول . ولا تخفى معاصي
 الاعضاء وطاعتها ثم يستأنف وصيتها في وظائف الطاعات التي تكرر عليه في
 اليوم والليلة وكيفية الاستعداد لها بأسبابها وكذا فيمن يشتغل بشئ من
 أعمال الدنيا من ولاية أو تجارة أو تدريس وقلمًا يخلو يوم عن مهم جديد
 وواقعة جديدة يحتاج الى أن يقتضي حق الله فيها فعليه أن يشترط على نفسه
 الاستقامة فيها والانقياد للحق في مجاريها ويحذرهما مغبة الاهمال ويعظمها كما
 يوعظ العبد الآبق المتمرد فان النفس بالطبع متمردة عن الطاعات مستعصية
 عن العبودية ولكن الوعظ والتأديب يؤثر فيها ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَؤْتِي
 تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ *

﴿ فضيلة المراقبة ﴾

روى ان جبريل عليه السلام سأل النبي صلوات الله عليه عن الاحسان

فقال ﴿أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ﴾ وقد قال تعالى (أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) وقال تعالى (أَلَمْ يَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ) وقال تعالى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) وقال تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ) وسئل بعضهم عن قوله تعالى (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ) فقال معناه ذلك لمن راقب ربه عز وجل وحاسب نفسه وتزود لمعاده . وقال رجل للجنيد بم استعين على غض البصر فقال بعلمك أن نظر الناظر إليك أسبق من نظرك إلى المنظور إليه ■

﴿حقيقة المراقبة﴾

المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم إليه ويعني بها حالة للقلب يشمرها نوع من المعرفة وتثمر تلك الحالة أعمالاً في الجوارح وفي القلب أمّا الحالة فهي مراعاة القلب للرقيب وملاحظته إياه وأما المعرفة فهو العلم بأن الله مطلع على الضمائر عالم بالسرائر رقيب على أعمال العباد قائم على كل نفس بما كسبت وإن سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشرية للخلق مكشوف ثم للمراقب في أعماله نظران نظر قبل العمل ونظر في العمل . أما قبل العمل فلينظران همه وحركته أهى لله خاصة أو لهوى النفس ومتابعة الشيطان فيتوقف فيه ويتثبت حتى ينكشف له ذلك بنور الحق فإن كان لله تعالى أمضاء وإن كان لغير الله استحي من الله وانكف عنه ثم لام نفسه على رغبته فيه وهمه به وميله إليه وعرفها سوء فعلها وانها عدوة نفسها وأما

النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل فذلك بتفقد كيفية العمل ليقضى حق الله فيه ويحسن النية في اتمامه ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه ■
وهذا ملازم له في جميع أحواله . لانه لا يخلو اما أن يكون في طاعة أو في معصية أو في مباح . فراقبته في الطاعات بالاخلاص والا كمال ومراعاة الادب وحراستها عن الآفات . وان كان في معصية فراقبته بالتوبة والندم والاقلاع والحياء والاشتغال بالتكفير . وان كان في مباح فراقبته بمراعاة الادب ثم بشهود المنعم في النعمة وبالشكر عليها ولا يخلو العبد في جملة أحواله عن بلية لا بد له من الصبر عليها ونعمة لا بد له من الشكر عليها وكل ذلك من المراقبة بل لا ينفك العبد في كل حال من فرض الله تعالى عليه . أما فعل يلزمه مباشرته . أو محذور يلزمه تركه . أو ندب حث عليه ليسارع به الي مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله . أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة (وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ) ومن كان فارغا من الفرائض وقدر على الفضائل فينبغي أن يلتمس أفضل الاعمال ليشغل بها . فان من فاته مزيد ربح وهو قادر على دركه فهو مغبون . والارباح تنال بمزايا الفضائل ■

✽ بيان محاسبة النفس بعد العمل ✽

قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ﴾ وهذه اشارة الى المحاسبة على ماضى من الأعمال . وقال تعالى ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى

الله جميعاً أيها المؤمنون لعالمكم تفلحون ﴿ والتوبة نظر في الفعل بعد الفراغ
 منه بالندم عليه وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ
 تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنِّي لَا سَتَغْفِرُ
 اللَّهُ تَعَالَى وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ ﴾ وقال عمر رضي الله عنه :
 حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا . وقال مالك بن دينار
 رحم الله عبداً قال لنفسه ألسنت صاحبة كذا ألسنت صاحبة كذا ثم ذمها
 ثم خطمها ثم ألزمها كتاب الله تعالى فكان له قائداً : اذا علمت هذا فينبغي
 أن يكون للمرء في آخر النهار ساعة يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع
 حركاتها وسكناتها كما يفعل التجار في الدنيا مع الشركاء في آخر كل سنة أو
 شهر أو يوم حرصاً منهم على الدنيا . وكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق
 به خطر الشقاوة والسعادة أبد الآباد . ماهذه المساهلة الا عن الغفلة وقلة
 التوفيق ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح
 والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان فان كان من فضل حاصل استوفاه
 وشكره وان كان من خسران طالبه بضمانه وكلفه تداركه في المستقبل .
 فكذلك رأس مال العبد في دينه الفرائض وربحه النوافل والفضائل
 وخسرانه المعاصي وموسم هذه التجارة جملة النهار ومعاملة نفسه الأمانة بالسوء
 فليحاسبها على الفرائض أولاً فان أداها على وجهها شكر الله تعالى عليه
 ورغبها في مثلها وان فوتها من أصلها طالبها بالقضاء . وان أداها ناقصة كلفها
 الجبران بالنوافل . وان ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها ومعاتبتها ليستوفي منها

ما يتدارك به ما فرط كما يصنع التاجر بشريكه . وليتكفل بنفسه من الحساب
ما يتولاه غيره في صعيد القيامة *

* توبيخ النفس ومعاتبتها *

اعلم أن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وقد خلقت أماراة
بالسوء ميالة الى الشر فرارة من الخير وأمرت بتزكيتها وتقويمها وقودها
بسلاسل القهر الى عبادة ربها وخالفها ومنعها عن شهواتها وغطاها عن لذاتها
فان أهملتها جمحت وشردت ولم تظفر بها بعد ذلك وان لازمتها بالتوبيخ
والمعاقبة والعذل والملامة رجوت أن تصير النفس المطمئنة المدعوة الى أن
تدخل في زمرة عباد الله راضية مرضية فلا تغفلن ساعة عن تذكيرها
ومعاتبتها قال تعالى ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِيْمٌ تَنَفُّعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وسبيلك أن تقبل
عليها فتقرر عندها جهلها وغباوتها وأنها أبدا تتعزز بفطنتها وهدايتها ويشدد
أنفها واستنكافها اذا نسبت الى الحق فتقول لها يانفس ما أعظم جهلك
تدعين الحكمة والذكاء والفتنة وأنت أشد الناس غباوة وحمقا . أما تعرفين
ما بين يديك من الجنة والنار وانك صائرة الى احدهما على القرب فما لك
تشتغلين باللهو وأنت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم . أما تعلمين أن كل ما هو
آت قريب وأن البعيد ما ليس بآت أما تدبرين قوله تعالى (اقْرَبِ
لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثِ
إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ) ويحك يانفس ان كانت جراءتك
على معصية الله لا اعتقادك أن الله لا يرك فما أعظم كفرك . وان كان مع

علمك باطلاعه عليك فما أشد وقاحتك وأقل حيائك *

ويحك يا نفس لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من اخوانك بما
تكرهينه كيف كان غضبك عليه ومقتك له فبأي جسارة تتعرضين لمقت
الله وغضبه وشديد عقابه أفظنين أنك تطيقين عذابه هيهات هيهات جرتي
نفسك ان أهلك البطر عن أليم عذابه فاحتسبي ساعة في الشمس أو في بيت
الحمام أو قربى أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاقتك . أم تغترين بكرم الله
وفضله فما لك لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك فاذا أرهقتك
حاجة الى شهوة من شهوات الدنيا مما لا ينقضي إلا بالدينار والدرهم فما لك
تنزعين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعولين على كرم الله
تعالى حتى يعثر بك على كنز أو يسخر عبدا من عبيده فيحمل اليك حاجتك
من غير سعي منك ولا طلب أفحسبين أن الله كريم في الآخرة دون
الدنيا وقد عرفت أن سنة الله لا تبدل لها وأن رب الآخرة والدنيا واحد
وأن ليس للانسان إلا ما سعى . يانفس أما تستعدين للشتاء بقدر طول مدته
فتجمعين له القوت والكسوة والحطب وجميع الأسباب ولا تتكئين في
ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة ولبد وحطب
وغير ذلك فانه قادر على ذلك أفظنين أن العبد ينجو بغير سعي هيهات
كما لا يندفع برد الشتاء إلا بالجبة والنار وسائر الأسباب فلا يندفع حر
النار وبردھا الا بحصن التوحيد وخندق الطاعات وانما كرم الله تعالى في
أن عرفك طريق التحصن وبسر لك أسبابه لافي أن يدفع عنك العذاب

دون حصنه انظري يا نفس بأى بدن تقفين بين يدي الله وبأى لسان
تجيين وأعدى للسؤال جوابا وللجواب صوابا واعلمى بقية عمرك فى أيام
قصار لأيام طوال وفى دار زوال لدار مقامة وفى دار حزن ونصب لدار
نعيم وخلود واعلمى أنه ليس للدين عوض ولا للإيمان بدل ولا للجسد
خلف . ومن كانت مطيته الليل والنهار فانه يسار به وان لم يسر فأتعظى
يا نفس بهذه الموعظة واقبلى هذه النصيحة فان من أعرض عن الموعظة فقد
رضي بالنار فهذه طريق القوم فى معاتبة نفوسهم ومقصودهم منها التنبيه
والاسترعاء ومن أهمل المعاتبة لم يكن لنفسه مراعىا ويوشك أن لا يكون
الله عنه راضيا *

كتاب التفكير

﴿ فضيلة التفكير ﴾

اعلم انه قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر فى كتابه العزيز فى مواضع
لا تحصى وأثنى على المتفكرين فقال تعالى (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا
وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا
خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما ان قومًا تفكروا فى
الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم (تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ وَلَا تَتَفَكَّرُوا
فِي اللَّهِ) وروى فى السنة (تَفَكَّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ) وقال حاتم
(من العبرة يزيد العلم ومن الذكركر يزيد الحب ومن التفكير يزيد الخوف)

وقال الشافعي رحمه الله تعالى : استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر . ثم أن ثمرة الفكر هي العلم واستجلاب معرفة ليست حاصلة وإذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح فالفكر إذا هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها لأنه الذي ينقل من المكاره الى المحاب ويهـدى الى استثمار العلوم وتناج المعارف والفوائد *

﴿ بيان مجارى الفكر ﴾

اعلم أن أنواع مجارى الفكر أربعة : الطاعات . والمعاصى . والصفات المهلكات . والصفات المنجيات *

(فأما المعاصى) فينبغى أن يقتش الانسان صبيحة كل يوم جميع أعضائه السبعة ثم بدنه هل هو فى الحال ملابس لمعصية بها فيتركها . أو لا بسها بالأمس فيتداركها بالترك والندم . أو هو متعرض لها فى نهاره فيستعد للاحتراز والتباعد عنها فينظر فى اللسان ويقول انه متعرض للغيبة والكذب وتزكية النفس والاستهزاء بالغير والمماراة والممازحة والخوض فيما لا يعنى الى غير ذلك من المكاره فيقرر أولا فى نفسه أنها مكروهة عند الله تعالى ويتفكر فى شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها فيحترز منها ويتفكر فى سمعه أنه يصفى به الى الغيبة والكذب وفضول الكلام والى الله وأنه ينبغى أن يحترز عنه ويتفكر فى بطنه أنه انما يعصى الله تعالى فيه بالأكل والشرب اما بكثرة الأكل من الحلال وذلك مكروه عند الله واما بأكل

الحرام والشبهة فيتفكر في الاحتراز عن مداخله ويتفكر في طريق الحلال وموارده . ويقرر على نفسه ان العبادات كلها ضائعة مع أكل الحرام وان أكل الحلال هو أساس العبادات كلها . فهكذا يتفكر في أعضائه حتى يحفظها * (وأما الطاعات) فينظر أولاً في الفرائض المكتوبة عليه أنه كيف يؤديها وكيف يحرسها من النقصان والتقصير . أو كيف يجبر نقصانها بالنوافل * ثم يرجع الى عضو عضو فيتفكر في الأفعال التي تتعلق بها مما يحبه الله تعالى فيقول أن العين خلقت للنظر في ملكوت السموات والأرض عبرة ولتستعمل في طاعة الله تعالى وتنظر في كتاب الله وسنة رسوله وأنا قادر على أن أشغل العين بمطالعة القرآن والسنة فلم لا أفعله . وأنا قادر على أن أنظر الى فلان المطيع بعين التعظيم فأدخل السرور على قلبه فلم لا أفعله وكذلك يقول في سماعه اني قادر على استماع كلام ملهوف أو استماع حكمة وعلم فمالى أعطله وقد أنعم الله على به وأودعني لا شكره فمالى أكره نعمه الله فيه بتضييعه وتعطيله . وكذلك يتفكر في اللسان ويقول اني قادر على أن أتقرب الى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتودد الى قلوب أهل الصلاح والسؤال عن أحوال الفقراء وادخال السرور على قلب زيد الصالح وعمر والعالم بكلمة طيبة وكل كلمة طيبة فانها صدقة . وكذلك يتفكر في ماله فيقول أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلاني فاني مستغن عنه . ومهما احتجت اليه رزقني الله تعالى مثله . وان كنت محتاجا الآن فانا الى ثواب الايثار أحوج مني الى ذلك المال . وهكذا يفتش عن جميع أعضائه وجملة بدنه وأمواله بل عن

دوابه وأولاده فان كل ذلك أدواته وأسبابه ويقدر على أن يطيع الله تعالى بها فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها ويتفكر فيما يرغبه في البدار الى تلك الطاعات ويتفكر في اخلاص النية فيها وقس على هذا سائر الطاعات *

(وأما الصفات المهلكة التي محلها القلب) فيعرفها مما تقدم وهي استيلاء الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب والرياء والحسد وسوء الظن والغفلة والغرور وغير ذلك ويتفقد من قلبه هذه الصفات ويتفكر في طريق العلاج لها مما سلف ذكره ■

(وأما المنجيات) فهي التوبة والندم على الذنوب والصبر على البلاء والشكر على النعماء والخوف والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص والصدق في الطاعات ومحبة الله وتعظيمه والرضا بأفعاله والشوق اليه والخشوع والتواضع له مما تقدم ذكره فيتفكر كل يوم في قلبه ما الذي يعوزه من هذه الصفات التي هي المقربة الى الله تعالى فاذا افتقر الى شيء منها فليعلم أنها أحوال لا يثمرها إلا علوم وأن العلوم لا يثمرها إلا أفكار فاذا أراد أن يكتسب لنفسه أحوال التوبة والندم فليقتش ذنوبه أولاً وليتفكر فيها وليجمعها على نفسه وليعظمها في قلبه ثم لينظر في الوعيد والتشديد الذي ورد في الشرع فيها وليحقق عند نفسه أنه متعرض لمقت الله تعالى حتى ينبعث له حال الندم واذا أراد أن يستثير من قلبه حال الشكر فلينظر في احسان الله اليه وأياديه عليه وفي إرساله جميل ستره عليه واذا أراد حال

المحبة والشوق فليتكفر في جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه وذلك بالنظر في عجائب حكمته وبدائع صنعه واذا أراد حال الخوف فلينظر أولا في ذنوبه الظاهرة والباطنة ثم لينظر في الموت وسكراته ثم فيما بعده من سؤال القبر وحياته وعقابه وديدانه ثم في هول النداء عند نفخة الصور ثم في هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد ثم في المناقشة في الحساب والمضايقة في النقيير والقطمير ثم ليحضر في قلبه صورة جهنم وأهوالها وسلاسلها واغلالها وزقومها وصديدها وأنواع العذاب فيها وانهم كلما فضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها وأنهم اذا رأوها من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا وهلم جرا الى جميع ما ورد في القرآن من شرحها واذا أراد أن يستجلب حال الرجاء فلينظر الى الجنة ونعيمها وأشجارها وحورها وولدائها ونعيمها المقيم وملكها الدائم فهكذا طريق الفكر الذي يطلب به العلوم التي تثمر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة .

وأما ذكر مجامع تلك الأحوال فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالتفكر فان القرآن جامع لجميع المقامات والأحوال وفيه شفاء للعالمين فيه مايورث الخوف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الأحوال وفيه مايزجر عن سائر الصفات المذمومة فينبغي أن يقرأه العبد ويردد الآية التي هو محتاج الى التفكير فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة فقراءة آية بتفكر وفهم خير من ختمه بغير تدبر وفهم فليتوقف في التأمل فيها ولو ليلة واحدة فان تحت كل كلمة منها أسراراً لا تنحصر ولا يوقف عليها إلا بدقيق الفكر

عن صفاء القلب بعد صدق المعاملة *

وكذلك مطالعة أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قد أوتي جوامع
الكلم وكل كلمة من كلماته بجزر من بحور الحكمة ولو تأملها العالم حق التأمل
لم ينقطع فيها نظره طول عمره .

* بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى *

اعلم أن كل ما في الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلق الله وكل
ذرة من الذرات ففيها عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله
وعظمته واحصاء ذلك غير ممكن فلنذكر من الموجودات ما يدرك بحس
البصر فانه الأقرب الى الافهام وذلك من الآيات التي حث على التفكير
فيها القرآن الكريم .

* آية الانسان *

من آياته تعالى الانسان المخلوق من النطفة . وأقرب شيء اليك نفسك
وفيك من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضي الأعمار في الوقوف
على عشر عشيره وأنت غافل عنه . فيا من هو غافل عن نفسه وجاهل بها
كيف تطمع في معرفة غيرك وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في
كتابه العزيز فقال ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ وذكر أنك مخلوق من
نطفة قدرة فقال ﴿ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ
خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴾

وقال تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾
 وقال تعالى ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ثُمَّ كَانَ عُلْقَةً فَلَاقَ فَسَوَى﴾
 وقال تعالى ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ إِلَى قَدَرٍ
 مَعْلُومٍ﴾ ثم ذكر تعالى كيف جعل النطفة علقة والعلقة مضغة والمضغة عظاما
 فقال تعالى ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي
 قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ الآية . فتكرير ذكر النطفة في الكتاب
 العزيز ليس لسمع لفظه ويترك التفكير في معناه فانظر الآن الى النطفة وهي
 قطرة من الماء قدرة لو تركت ساعة ليضربها الهواء فسدت وأتنت كيف
 أخرجها رب الأرباب من الصلب والترائب . وكيف جمع بين الذكر
 والأنثى وألقى الألفة والمحبة في قلوبهم وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة
 الى الاجتماع وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع وكيف
 استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجمعه في الرحم ثم كيف خلق
 المولود من النطفة وسقاه بماء الحيض وغذاه حتى نما وكبر وكيف جعل
 النطفة وهي بيضاء مشرقة علقة حمراء ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف قسم
 أجزاء النطفة وهي متشابهة متساوية الى العظام والأعصاب والعروق والأوتار
 واللحم . ثم كيف ركب من اللحوم والأعصاب والعروق الأعضاء الظاهرة
 فدور الرأس وشق السمع والبصر والأنف والفم وسائر المنافذ ثم مد
 اليد والرجل وقسم رؤسها بالأصابع وقسم الأصابع بالأنامل ثم كيف
 ركب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرئة والرحم

والثانة والامعاء كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص . وفي آحاد هذه الأعضاء من العجائب والآيات ما لو ذهبنا الى وصفها لاتقضى فيها الاعمار فانظر الآن الى العظام وهى أجسام صلبة قوية كيف خلقها من نطفة سخيصة رقيقة ثم جعلها قواماً للبدن وعماداً له ثم قدرها بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة فمنه صغير وكبير . وطويل ومستدير ومجوف ومصمت . وعريض ودقيق . ولما كان الانسان محتاجاً الى الحركة بجملة بدنه و ببعض أعضائه مفتقراً للتردد فى حاجاته لم يجعل عظمه عظماً واحداً بل عظاماً كثيرة بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة . وقدر شكل كل واحدة منها على وفق الحركة المطلوبة بها ثم وصل مفاصلها وربط بعضها ببعض بأوتار أنبتها من أحد طرف العظم وألصقه بالعظم الآخر كالرباط له ثم خلق فى أحد طرفى العظم زوائد خارجة منه . وفى الآخر حفراً غائصة فيه موافقة لشكل الزوائد لتدخل فيها وتنطبق عليها فصار الانسان ان أراد تحريك جزء من بدنه لم يمتنع عليه ولولا المفاصل لتعذر عليه ذلك ثم انظر كيف خلق عظام الرأس وكيف جمعها وركبها فألف بعضها الى بعض بحيث استوى به كرة الرأس كما تراه فمنها ما ينحصر القحف واللحى الأعلى واللحى الأسفل والبقية هي الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحن وبعضها حادة تصلح للقطع وهى الأنياب والأضراس والثنايا ثم جعل الرقبة مركباً للرأس ثم ركب الرقبة على الظهر وركب الظهر من أسفل الرقبة الى متهى عظم العجز من أربع وعشرين خزيمة ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام

الكتف وعظام اليدين وعظام العانة وعظام العجز ثم عظام الفخذين
والساقين وأصابع الرجلين وتعداد ذلك يطول فانظر كيف خلق جميع
ذلك من نقطة سخيصة رقيقة . والقصد أن ينظر في مدبرها وخالقها أنه كيف
قدرها وخالف بين أشكالها وخصصها بعددها المخصوص لأنه لو زاد
عليها واحداً لكان وبالاً على الانسان يحتاج الى قلعه ولو نقص منها
واحداً لكان نقصاً يحتاج الى جبره ثم أمر الأعصاب والعروق والأوردة
والشريين وعددها ومنابتها وانشعابها أعجب من هذا كله وشرحه يطول
وكل ذلك صنع الله في قطرة ماء قدرة . قترى من هذا صنعه في قطرة ماء
فما صنعه في ملكوت السموات وكواكبها واختلاف صورها وتفاوت مشارقها
ومغاربها فلا تظن أن ذرة من ملكوت السموات تنفك عن حكمة وحكم
بل هي أحكم خلقاً وأتقن صنعاً وأجمع للعجائب من بدن الانسان بل
لأنسبة لجميع ما في الأرض الى عجائب السموات ولذلك قال تعالى ﴿ أأنتم
أشد خلقاً أم السماء بناها رفَعَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴾
فارجع الآن الى النقطة وتأمل حالها أولاً وما صارت اليه ثانياً وتأمل أنه لو
اجتمع الجن والانس على أن يخلقوا للنقطة سمماً أو بصراً أو عقلاً أو قدرة أو
علماً أو روحاً أو يخلقوا فيها عظماً أو عرقاً أو عصباً أو جلدًا أو شعراً هل
يقدرّون على ذلك . بل لو أرادوا أن يعرفوا كنه حقيقته وكيفية خلقته بعد
أن خلق الله تعالى ذلك لمجزوا عنه . فالمعجب منك لو نظرت الى صورة
تألق النقاش في تصويرها لكثير تعجبك منه وأنت ترى النقطة القدرة

كانت معدومة فخلقها خالقها في الأضلاب والتراتيب ثم أخرجها منها وشكلها فأحسن تشكيلها وقدرها فأحسن تقديرها وتصويرها وقسم أجزائها المتشابهة الى أجزاء مختلفة فأحكم العظام في أرجائها وحسن أشكال أعضائها وزين ظاهرها وباطنها ورتب عروقها وأعصابها وجعلها مجرى لغذائها ليكون ذلك سبب بقاءها وجعلها سميرة بصيرة عالمة ناطقة وخلق لها الظهر أساساً لبدنها والبطن حاوياً لآلات غذائها والرأس جامعاً لحواسها ففتح العينين ورتب طبقاتها وأحسن شكلها ولونها وهيئتها ثم حماها بالأجفان لتسترها وتحفظها وتصلقها وتدفع الأتقاء عنها . ثم أظهر في مقدار عدسة منها صورة السموات مع اتساع أكنافها وتباعد أقطارها فهو ينظر اليها ثم شق أذنيه وأودعها ماء مراً ليحفظ سمعها ويدفع الهوام عنها وحوطها بصدقة الاذن لتجمع الصوت فترده الى صماخها وتحمس بدبيب الهوام اليها . وجعل فيها تحريقات واعوجاجات لتكثر حركة ما يدب فيها ويطول طريقه فيقتنبه من النوم صاحبها اذا قصدها دابة في حال النوم ثم رفع الأنف من وسط الوجه وأحسن شكله وفتح منخريه وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطاعمه وأغذيته . وليستنشق بمنفذ المنخرين روح الهواء غذاء لقلبه وترويحاً لحرارة باطنه وفتح النعم وأودعه اللسان ناطقاً وترجاناً ومعرّبا عما في القلب وزين الفم بالأسنان وتكون آلة الطحن والكسر والقطع فأحكم أصولها وحدد رؤسها وبيض لونها ورتب صفوفها متساوية الرأس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم وخلق الشفتين وحسن لونها وشكلها

تنطبق على الفم فتسد منفذه وليتم بها حروف الكلام ثم خلق الحنجرة
 وهياها لخروج الصوت وخلق للسان قدرة للحركات والتقطيعات لتقطع
 الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف لينسع بها طريق النطق بكثرتها
 ثم خلق الحناجر مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاسة وصلابة
 الجوهر ورخاوته والطول والقصر حتى اختلفت بسببها الأصوات فلا يتشابه
 صوتان بل يظهر بين كل صوتين فرقان حتى يميز السامع بعض الناس عن
 بعض بمجرد الصوت في الظلمة ثم زين الرأس بالشعر والأصداغ . وزين
 الوجه باللحية والحاجبين وزين الحاجب برقة الشعر واستقواس الشكل
 وزين العينين بالأهداب ثم خلق الأعضاء الباطنة وسخر كل واحد لفعل
 مخصوص فسخر المعدة لنضج الغذاء والكبد لاحالة الغذاء الى الدم والمثانة
 لقبول الماء حتى تخرجه في طريق الاحليل والعروق تخدم الكبد في ايصال
 الدم الى سائر أطراف البدن ثم خلق اليدين وطولها لتمتد الى المقاصد
 وعرض الكف وقسم الأصابع الخمس وقسم كل أصبع بثلاث أنامل
 ووضع الأربعة في جانب والابهام في جانب لتدور الابهام على الجميع . وبهذا
 الترتيب صلحت اليد للقبض والاعطاء ثم خلق الأظفار على رؤسها زينة
 للأنامل وعماداً لها من ورائها حتى لاتتقطع وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التي
 لاتتناولها الأنامل وليحك بها بدنه عند الحاجة ثم هدى اليد الى موضع
 الحك حتى تمتد اليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة الى طلب ولو استعان
 بغيره لم يعثر على موضع الحك إلا بعد تعب طويل ثم خلق هذا كله من

النظفة وهي في داخل الرحم في ظلمات ثلاث فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر
 برهانه ثم انظر مع كمال قدرته الى تمام رحمته فانه لما ضاق الرحم عن الصبي لما
 كبر كيف هداه السبيل حتى تنكس وتحرك وخرج من ذلك المضيق
 وطلب المنفذ كانه عاقل بصير بما يحتاج اليه ثم لما خرج واحتاج الى الغذاء
 كيف هداه الى التقام الثدي ثم لما كان بدنه سخيفاً لا يحتمل الاغذية السكيفة
 كيف دبّره في خلق اللبن اللطيف واستخرجه من بين الغرث والدم
 سائغاً خالصاً . وكيف خلق الثديين وجمع فيهما اللبن وأنبت منهما حلمتين
 على قدر ما ينطبق عليهما ثم الصبي ثم فتح في حلمة الثدي ثقباً ضيقاً جداً
 حتى لا يخرج اللبن منه إلا بعد المص تدريجاً فان الطفل لا يطبق منه إلا
 القليل ثم كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن
 الكثير عند شدة الجوع ثم انظر الى عطفه ورحمته ورأفته كيف أخر خلق
 الاسنان الى تمام الحولين لانه في الحولين لا يتغذى إلا باللبن فيستغنى عن
 السن واذا كبر لم يوافق له اللبن السخيف ويحتاج الى طعام غليظ ويحتاج
 الطعام الى المضغ والطحن فأنبت له الاسنان عند الحاجة لا قبلها ولا بعدها
 فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثات اللينة ثم حنن قلوب
 الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزاً عن تدبير نفسه فلم
 يسلط الله الرحمة على قلوبهما لكان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه ثم
 انظر كيف رزقه القدرة والتمييز والعقل والهداية تدريجاً حتى بلغ وتكامل
 فصار مراهقاً . ثم شاباً . ثم كهلاً . ثم شيخاً اما كفوراً أو شكوراً مطيعاً أو

عاصياً مؤمناً أو كافراً تصديقاً لقوله تعالى ﴿ هل أتى على الإنسان حين من
 من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً . إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه
 فجعلناه سميماً بصيراً . إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً ﴾ فانظر
 الى اللطف والكرم ثم الى القدرة والحكمة تبهرك عجائب الحضرة الربانية
 والعجب كل العجب ممن يرى خطا حسنا أو نقشا حسنا على حائط فيستحسنه
 فيصرف جميع همته الى التفكير في النقاش والخطاط وأنه كيف نقشه وخطه
 وكيف اقتدر عليه ولا يزال يستعظمه في نفسه ويقول : ما أحذقه وما أكمل
 صنفته وأحسن قدرته . ثم ينظر الى هذه العجائب في نفسه وفي غيره ثم
 يغفل عن صانعه ومصوره فلا يدهشه عظمته ولا يحيره جلاله وحكمته فهذه
 نبذة من عجائب بدنك التي لا يمكن استقصاؤها فهو أقرب مجال لفكرك
 وأجلى شاهد على عظمة خالقك وأنت غافل عن ذلك مشغول بيطنك
 وفرجك لا تعرف من نفسك إلا أن تجوع فتأكل وتشبع فتنام وتشتهى فتجتمع
 وتغضب فتقاتل والبهائم تشاركك في معرفة ذلك وانما خاصية الانسان التي
 حجبها الله عنها معرفة الله تعالى بالنظر في ملكوت السموات والأرض
 وعجائب الآفاق والأفانس إذ بها يدخل العبد في زمرة الملائكة المقربين
 ويحشر في زمرة النبيين والصدّيقين مقرباً من حضرة رب العالمين وليست
 هذه المنزلة للبهائم ولا للانسان رضى من الدنيا بشهوات البهائم فانه شر من
 البهائم بكثير إذ لا قدرة للبهيمة على ذلك وأما هو فقد خلق الله له القدرة ثم
 عطاها وكفر نعمة الله فيها فأولئك كالأنعام بل هم أضل سبيلاً . واذا

عرفت طريق الفكر في نفسك فتفكر في الأرض التي هي مقرّك ثم في أنهارها
وبحارها وجبالها ومعادنها ثم ارتفع منها الى ملكوت السموات ■

﴿ آية الأرض ﴾

من آياته تعالى أن خلق الأرض فراشاً ومهاداً وسلك فيها سبلاً فجاءا
وجعلها ذلولاً لتمشوا في مناكبها وجعلها قارة لا تتحرك وأرسى فيها الجبال
وتاداً لها تمنعها من أن تميد ثم وسع أكنافها حتى عجز الآدميون عن بلوغ
جميع جوانبها وقد أكثر تعالى في كتابه العزيز من ذكر الأرض ليتفكر في
عجائبها فظهرها مقرّ الأحياء وبطنها مرقد الاموات قال الله تعالى ﴿ أَلَمْ
يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴾ فانظر الى الأرض وهي ميتة فاذا أنزلنا
عليها الماء اهتزت وربت واخضرت وأنبئت عجائب النبات وخرجت منها
أصناف الحيوانات ثم انظر كيف أحكم جوانب الأرض بالجبال الراسيات
الشوامخ الصم الصلاب وكيف أودع المياه تحتها ففجر العيون وأسأل الانهار
بجري على وجهها وأخرج من الحجارة اليابسة ومن التراب الكدر ماء رقيقاً
صافياً زلالاً وجعل به كل شئ حيّ فأخرج به فنون الاشجار والنبات من
حب وعنب وقضب وزيتون ونخل ورمان وفواكه كثيرة لا تحصى مختلفة
الاشكال والالوان والطعوم والصفات والروائح يَفْضَلُ بعضها على بعض في
الأكل تسقى بماء واحد وتخرج من أرض واحدة فان قلت أن اختلافها
باختلاف بذورها وأصولها فمتى كان في النواة نخلة مطوقة بمناقيد الرطب ومتى
كان في حبة واحدة سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة ثم انظر الى أرض

البيوادي وقش ظاهرها وباطنها فتراها ترابا متشابها فاذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ألوانا مختلفة ونباتا متشابها وغير متشابه لكل واحد طعم وريح ولون وشكل يخالف الآخر فانظر الى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة أشكالها ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعها وكيف أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة فهذا النبات يغذى وهذا يقوى وهذا يحى وهذا يقتل وهذا يبرد وهذا يسخن وهذا يفرح وهذا ينوم فلم تنبت من الارض ورقة ولا تبنة إلا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كلها وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح في تربيته الى عمل مخصوص ولو أردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعها وأحواله وعجائبه لانقضت الايام في وصف ذلك فيكفيك من كل نبذة يسيرة تدل على طريق الفكر فهذه عجائب النبات *

* آية أصناف الحيوانات *

اعلم أن من آياته تعالى أصناف الحيوانات وانقسامها الى ما يطير والى ما يمشى وانقسام ما يمشى الى ما يمشى على رجلين وعلى أربع وعلى عشرة وعلى مائة كما يشاهد في بعض الحشرات ثم انقسامها في المنافع والصور والاشكال والاخلاق والطباع فانظر الى طيور الجو والى وحوش البر والى البهائم الالهية ترى فيها من العجائب مالا تشك معه في عظمة خالقها وقدرة مقدرها وحكمة مصورها وكيف يمكن أن يستقصى ذلك بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقرة أو النملة أو النحلة أو العنكبوت وهي من صغار الحيوانات في بنائها يتها وفي

جمعها غذائها وفي ألفها لزوجها وفي إدخارها لنفسها وفي حذقها في هندسة بيتها وفي هدايتها الى حاجاتها لم تقدر على ذلك . وكل يشهد بشكله وصورته وحر كته وهدايته وعجائب صنعه لفاطره الحكيم وخالقه القادر العليم . فالبصير يرى في هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق المدبر وجلاله وكال قدرته وحكمته ما تتحير فيه الالالباب والعقول فضلا عن سائر الحيوانات *

وهذا الباب أيضا لحصر له فان الحيوانات وأشكالها وطباعها غير محصورة وانما سقط تعجب القلوب منها لانسا بكثرة المشاهدة . نعم اذا رأى حيوانا ولو دودا - تجدد تعجبه . وقال : سبحان الله ما أعجبه والانسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه بل لو نظر الى الانعام التي ألفها ونظر الى أشكالها وصورها ثم الى منافعها وفوائدها من جلودها وأصوافها وأوبارها وأشعارها التي جعلها الله لباسا لخلقها وكنانا لهم في ظعنهم واقامتهم وآنية لاشربتهم وأوعية لاغذيتهم وصوانا لاقدامهم وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم ثم جعل بعضها زينة للركوب وبعضها حاملة للثقال قاطعة للبوادي والمقازات البعيدة لأكثر الناظر التعجب من حكمة خالقها ومصورها فانه ما خلقها الا بعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه إياها فسبحان من الأمور مكشوفة في علمه من غير تفكر ومن غير تأمل وتدبر ومن غير استعانة بوزير أو مشير فهو العليم الخبير الحكيم القدير فلقد استخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة من قلوب العارفين بتوحيده فما للخلق إلا الاذعان لقهره وقدرته والاعتراف برؤيته والاقرار بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته فمن ذا الذي يحصى ثناء عليه ؟ بل هو كما اثني

على نفسه وانما غاية معرفتنا الاعتراف بالمعجز عن معرفته فنسأل الله تعالى أن
يكرمنا بهدايته بمنه ورافته

﴿ آية البحار ﴾

من آياته تعالى البحار العميقة المكتنفة لاقطار الارض وفيها من عجائب
الحيوان والجواهر اضعاف ما تشاهده على وجه الارض كما أن سعته أصناف
سعة الارض انظر كيف خلق الله اللؤلؤ ودوره في صدفه تحت الماء وانظر
كيف أنبت المرجان من صم الصخور ثم تأمل ما أعداه من العنبر وأصناف
النفائس التي يقذفها البحر وتستخرج منه ثم انظر الى عجائب السفن كيف
أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسير فيها التجار وطلاب الاموال وغيرهم
وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم ■

وأعجب من ذلك كله الماء ما هو أظهر من كل ظاهر وهو كيفية قطرة
الماء وهو جسم رقيق لطيف سيال مشف متصل الاجزاء كأنه شيء واحد
لطيف التركيب سريع القبول للتقطيع به حياة كل ما على وجه الارض من
حيوان ونبات فلو احتاج العبد الى شربة ماء ومنع منها لبذل جميع خزائن
الارض وملك الدنيا في تحصيلها لو ملك ذلك ثم لو شربها ومنع من اخراجها
لبذل جميع خزائن الارض وملك الدنيا في اخراجها ■

فالعجب من الآدمي كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر
ويغفل عن نعمة الله في شربة ماء اذا احتاج الى شربها أو الاستفراغ عنها
بذل جميع الدنيا فيها فتأمل في عجائب المياه والانهار والآبار والبحار ففيها

منسج للفكر ومجال وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان
حالتها مفصحة عن جلال بارئها معربة عن كمال حكمته *

﴿ آية الهواء وعجائب الجو ﴾

ومن آياته تعالى الهواء اللطيف . فان شاء جعله نشرًا بين يدي رحمته
كما قال سبحانه ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ ﴾ فيصل بحركته روح الهواء الى
الحيوانات والنباتات فتستعد للنماء . وان شاء جعله عذابا على العصاة من خليقته
كما قال تعالى ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ تَنْزِعُ
النَّاسَ كَانْتِهَمٍ أَغْجَازُ نَخْلٍ مَنْقُوعٍ ﴾ *

ثم انظر الى عجائب الجو وما يظهر فيه من الغيوم والرعود والبروق
والأمطار والثلوج والشهب والصواعق فهي عجائب ما بين السماء والأرض
وقد أشار القرآن الى جملة ذلك في قوله تعالى ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا عَيْنًا ﴾ وهذا هو الذي بينهما وأشار الى تفصيله في مواضع
شتى حيث قال تعالى ﴿ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ وحيث
تعرض للرعد والبرق والسحاب والمطر . فتأمل السحاب الكثيف المظلم
كيف تراه يجتمع في جو صاف لا كدورة فيه وكيف يخلقه الله تعالى إذا
شاء ومتى شاء وهو مع رخاوته حامل للماء الثقيل وممسك له في جو السماء
الى أن يأذن الله في إرسال الماء وتقطيع القطرات حتى يصيب الأرض
قطرة قطرة فلو اجتمع الألوان والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة اعجزوا
وكل ذلك من فضل الجبار القادر لا إله إلا هو *

﴿ آية السموات ﴾

ومن آياته تعالى ملكوت السموات وما فيها من الكواكب وقد عظم
الله تعالى أمر السموات والنجوم في كتابه فما من سورة إلا وتشتمل على
تفخيمها في مواضع وكما من قسم في القرآن بها كقوله تعالى ﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴾
وقوله تعالى ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴾ وقد
علمت أن عجائب النطفة القدرة عجز عن معرقها الأولون والآخرين وما
أقسم الله بها فما ظنك بما أقسم الله تعالى به وأحال الأرزاق عليه وأضافها
إليه فقال تعالى ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ وأثنى على المتفكرين
فيه فقال ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فارفع رأسك إلى
السماوات وانظر فيها وفي كواكبها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف
مشارقها ومغاربها ودؤبها في الحركة على الدوام من غير فتور في حركتها
ومن غير تغير في سيرها بل تجري جميعاً في منازل مرتبة بحساب مقدر لا يزيد
ولا ينقص إلى أن يطويها الله تعالى طي السجل للكتاب . وتدبر كثرة
كواكبها واختلاف ألوانها وكيفية أشكالها ثم انظر إلى مسير الشمس في
فلكها في مدة سنة ثم هي تطلع في كل يوم وتغرب ولولا طلوعها وغروبها لما
اختلف الليل والنهار ولم تعرف المواقيت ولأطبق الظلام على الدوام أو الضياء على
الدوام فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة وانظر إلى
إيلاجه الليل في النهار والنهار في الليل وادخاله الزيادة والنقصان عليهما على
ترتيب مخصوص وانظر كيف أمسكها من غير عمد ترونها ومن غير علاقة

من فوقها وعجائب السموات لا مَطْمَع في إحصاء عشر عشر جزء من
أجزائها وإنما هذا تنبيه على طريق الفكر وعلى الجملة فما من كوكب من
الكواكب إلا والله تعالى فيه حكم كثيرة . وكل العالم كبيت واحد والسماء
سقفه فالعجب منك أنك تدخل بيت غني فتراه مزوقا بالصبيغ مموها
بالذهب فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك
وأنت أبدا تنظر الى هذا البيت العظيم والى أرضه والى سقفه والى هوائه
والى عجائب أمتعه وغرائب حيواناته ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك
اليه ليس لك هم إلا شهوتك اشتغلت بأنواع الغرور وغفلت عن النظر في
جمال ملكوت السموات والأرض . فاستكثر من معرفة عجيب صنع الله
تعالى لتكون معرفتك بجلاله وعظمته أتم . والله الملمم .

كتاب ذكر الموت وما بعده

﴿ فضل ذكر الموت ﴾

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ﴿ أَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَازِمِ
اللَّذَاتِ ﴾ وعنه صلوات الله عليه ﴿ أَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ يُمَحِّصُ
الدُّنُوبَ وَيَزِيهِدُ فِي الدُّنْيَا ﴾ وعنه عليه الصلاة والسلام ﴿ كَفَى بِالْمَوْتِ
وَاعِظًا ﴾ وعنه ﴿ أَكْثَرُ النَّاسِ أَكْثَرُهُمْ ذِكْرًا لِلْمَوْتِ وَأَشَدَّهُمْ اسْتِعْدَادًا
لَهُ أَوَّلِيكَ هُمُ الْإِكْيَاسُ ذَهَبُوا بِشَرَفِ الدُّنْيَا وَكَرَامَةِ الْآخِرَةِ ﴾
وعن عبد الله بن مطرف قال : ان هذا الموت قد نفص على أهل

النعم نعيمهم فاطلبوا نعيمًا لا موت فيه *

واعلم أن المنهمك في الدنيا المكب على غرورها المحب لشهواتها يغفل قلبه لاحالة عن ذكر الموت فلا يذكره . واذا ذكر به كرهه ونفر منه أولئك هم الذين قال الله فيهم ﴿ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ثم الناس إما منهمك وإما تائب مبتدئ وإما عارف متته . أما المنهمك فلا يذكر الموت وإن ذكره فيذكره للتأسف على دنياه . ويشغل بخدمته وهذا يزيد ذكر الموت من الله بعدا . وأما التائب فإنه يكثر من ذكر الموت لينبعث به من قلبه الخوف والخشية فيفي بتمام التوبة . وأما العارف فإنه يذكر الموت دائما لأنه موعده للقاءه لحبيبه والمحبة لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب ثم إن أتبع طريق في ذكر الموت أن يكثر ذكر أشكاله وأقرانه الذين مضوا قبله فيتذكر موتهم ومصارعهم تحت التراب ويتذكر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ويتأمل كيف محال التراب الآن حسن صورهم وكيف تبددت أجزاءهم في قبورهم وخلت منهم مساجدهم ومجالسهم وانقطعت آثارهم وأنه مثلهم وستكون عاقبته كما قبتهم فلأزمة هذه الأفكار مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى هو الذي يجدد ذكر الموت في القلب فيستعد له ويتجافى عن دار الغرور ومهما طاب قلبه بشئ من الدنيا ينبغي أن يتذكر في الحال أنه لا بد من مفارقه . نظر ابن مطيع ذات يوم إلى داره فأعجبه حسناتها ثم بكى فقال : والله لولا الموت لكنت بك مسرورا ولولا ما نصير

اليه من ضيق القبور لقرت بالدنيا أعيننا ثم بكى رحمه الله تعالى ■

❖ فضيلة قصر الأمل ❖

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر ❖ إِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ وَخُذْ مِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ وَمِنْ صِحَّتِكَ لِسُقْمِكَ ❖ وعن علي رضي الله عنه رفعه : ان أشد ما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل فأما اتباع الهوى فانه يصد عن الحق وأما طول الأمل فانه الحب للدنيا ■

وسبب طول الأمل حب الدنيا والأنس بها والجهل باستبعاد الموت فجأة ولا يدري أن ذلك غير بعيد فان الموت لا وقت له من شباب وشيب وكهولة ومن صيف وشتاء وخريف وربيع ومن ليل ونهار فلا يقدر نزول الموت به مع رؤياه من مات بين يديه ولا يقدر أن تشيع جنازته وهو لا يزال يشيع الجنائز فما أغفله وما أجهله فسيبيله أن يقيس نفسه بغيره ويعلم أنه لا بد وأن تحمل جنازته ويدفن في قبره ولا علاج لذلك إلا الايمان باليوم الآخر وبما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب فهما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا فان حب الخطير هو الذي يمحو عن القلب حب الحقير ■

❖ المبادرة الى العمل وحذر آفة التأخير ❖

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ❖ إِنْ غَنِمَ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ ❖

شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلِك وحياتك قبل موتك ﴿ وقال صلى الله عليه وسلم ﴾ ﴿ نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصِّحَّةُ وَالْفَرَاغُ ﴾ أى أنه لا يقنطنهما ثم يعرف قدرهما عند زوالهما وكان الحسن يقول في موعظته المبادرة فأنما هي الأنفاس لو حبست انقطعت عنكم أعمالكم التي تتقربون بها الى الله عز وجل رحم الله امرأً نظر الى نفسه وبكى على عدد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية ﴿ إِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ عَذَابًا ﴾ يعنى الانفاس . آخر العدد خروج نفسك . آخر العدد فراق أهلك . آخر العدد دخولك في قبرك .

وسبب التأخير هو الانس بالدنيا وشهواتها والتسويق فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يخوض في شغل إلا ويتعلق باتمام ذلك الشغل عشرة أشغال آخر وهكذا على التدرج يؤخر يوما بعد يوم ويفضى به شغل الى شغل بل الى أشغال الى أن تخطفه المنية في وقت لا يحتسبه فتطول عند ذلك حسرته . وأكثر أهل النار وصياحهم من سوف يقولون واحزنناه من سوف . والمسوف المسكين لا يدري أن الذى يدعوه الى التسويق اليوم هو معه غدا . وإنما يزداد بطول المدة قوة ورسوخا ويظن أنه يتصور أن يكون للخائض فى الدنيا فراغ قط وهبات . فما يفرغ منها إلا من أطرحها .

فما قضى أحد منها لباته وما انتهى أرب إلا الى أرب

نسأله تعالى أن لا يجعل لنا بعد الموت حسرة إنه سميع الدعاء .

✽ بيان سكرة الموت والاعتبار بالجنايز وزيارة القبور ✽

اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجرد ما لكان جديراً بأن يتنقص عليه عيشه ويتكدر عليه سروره ويفارقه سهوه وغفلته . وحقيقاً بأن يطول فيه فكره ويعظم له استعداداه لاسيما وهو في كل نفس بصده كما قال بعض الحكماء كرب بيد سواك لا تدري متى يغشاك .

واعلم أن الجنايز عبرة للبصير وفيها تنبيه وتذكير لا لأهل الغفلة فانها لا تزيدهم مشاهدتها إلا قسوة لانهم يظنون أنهم أبدا الى جنازة غيرهم ينظرون . ولا يحسبون أنهم لا محالة على الجنايز يحملون . أو يحسبون ذلك ولكنهم على القرب لا يقدررون . ولا يتفكرون أن المحمولين على الجنايز هكذا يحسبون . فبطل حسابهم . وانقرض على القرب زمانهم . فلا ينظر عبد الى جنازة إلا ويقدر نفسه محمولا عليها فانه محمول عليها على القرب وكان قد . ولعله في غد وبعد غد . قال ثابت البناني : كنا نشهد الجنايز فلا نرى إلا متقنعا باكيا . فهكذا كان خوفهم من الموت والآل لا تنظر الى جماعة يحضرون جنازة إلا وأكثرهم يضحكون ويلهون ولا يتكلمون إلا في ميراثه وما خلفه لورثته . ولا يتفكر أقرانه وأقاربه إلا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه ولا يتفكر واحد منهم الى ما شاء الله في جنازة نفسه وفي حاله إذا حمل عليها ولا سبب لهذه الغفلة إلا قسوة القلوب بكثرة المعاصي والذنوب حتى نسينا الله تعالى واليوم الآخر والأهوال التي بين أيدينا فصرنا نلهوا ونغفل ونشتغل

بما لا يعنيننا . فنسأل الله تعالى اليقظة من هذه الغفلة ■
 (فمن آداب حضور الجنازة) التفكير والتنبه والاستعداد والمشي أمامها
 على هيئة التواضع ومن آدابه حسن الظن بالميت وإن كان فاسقا واساءة
 الظن بالنفس وإن كان ظاهرها صلاح فإن الخاتمة مخطرة لا يدري حقيقتها ■
 (وأما زيارة القبور) فهي مستحبة على الجملة للتذكر والاعتبار وقد كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور ثم أذن في ذلك بعد .
 وأما النساء فلا يبي خيرُ زيارتهنَ بشرَّها لأنهن يكثرن الهجر على رؤوس
 المقابر ولا يخلون في الطريق عن تكشف وتبرج وهذه عظام والزياره سنة
 فكيف يحتمل ذلك لأجلها نعم لا بأس بخروج المرأة في ثياب بذلة ترد
 أعين الرجال عنها وذلك بشرط الاقتصار على الدعاء وترك الحديث على
 رأس القبر ■

والمستحب في زيارة القبور أن يقف مستدبر القبلة مستقبلاً لوجه الميت
 وأن يسلم ولا يمسخ القبر ولا يمسه ولا يقبله فإن ذلك من عادة النصارى
 قال نافع كان ابن عمر رأيته مائة مرة أو أكثر يجيئ الى القبر فيقول السلام
 على النبي * السلام على أبي بكر * السلام على أبي وينصرف وكان بعض السلف
 إذا وقف على باب المقابر يقول : آنس الله وحشتكم ورحم غربتكم وتجاوز
 عن سيئاتكم وقبل الله حسناتكم . فالمراد من زيارة القبور للزائر الاعتبار
 بها والعزور الانتفاع بدعائه فلا ينبغي أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه
 وللميت ولا عن الاعتبار به وإنما يحصل له الاعتبار به بأن يتصور في

قلبه الميت كيف تفرقت أجزاءه وكيف يبعث من قبره وأنه على القرب
سيلحق به ويستحب الثناء على الميت وأن لا يذكر إلا بالجميل . قال صلى
الله عليه وسلم ﴿ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا ﴾ *

﴿ بيان المأثور عند موت الولد ﴾

حق على من مات ولده أو قريب من أقاربه أن ينزله في تقدمه عليه
في الموت منزلة ماله وكانا في سفر فسبقه الولد إلى البلد الذي هو مستقره ووطنه
فانه لا يعظم عليه تأسفه لعله أنه لا حق به على القرب وليس بينهما إلا تقدم
وتأخر . وهكذا الموت فان معناه السبق إلى الوطن إلى أن يلحق المتأخر .
واذا اعتقد هذا قلَّ جزعه وحزنه . لا سيما وقد ورد في موت الولد من
الثواب ما يعزى به كل مصاب فعن أبي هريرة رفعه إلى النبي صلى الله عليه
وسلم ﴿ لَسَقَطُ أَقْدَمِهِ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ فَارِسٍ أَخْلَفَهُ خَلْفِي ﴾ وانما
ذكر السقط تنبيهاً بالأدنى على الأعلى والا فالثواب على قدر محل الولد من
القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَيَحْتَسِبُهُمْ إِلَّا كَانُوا لَهُ جَنَّةً مِنَ النَّارِ ﴾ فقالت امرأة أو
اثنان يارسول الله قال ﴿ أو اثنان ﴾ وليخلص الوالد الدعاء لولده عند الموت
فانه أرجى دعاء وأقربه إلى الإجابة . وقفت أبو سنان على قبر ابنه فقال اللهم
إني قد غفرت ماوجب لي عليه فاغفر له ماوجب لك عليه فانك أجود وأكرم
ووقف اعرابي على قبر ابنه فقال اللهم إني قد وهبت له ما قصر فيه من برى
فهب له ما قصر فيه من طاعتك وينبغي أن يتذكر عند موت الولد الفجائع

الكبرى ليتسلى بها عن شدة الجزع فما من مصيبة إلا ويتصور ما هو أعظم منها وما يدفعه الله في كل حال فهو الأكثر .

﴿ ذكرى ما بعد الموت من البرزخ وأهوال القيامة ﴾

كما أن للموت شدة في أحواله وسكراته وخطراً في خوف العاقبة كذلك الخطر في مقاساة ظلمة القبر وديدانه ثم لمنكر ونكير وسؤالهما ثم لعذاب القبر وخطره ان كان مغضوباً عليه وأعظم من ذلك كله الاخطار التي بين يديه من نفخ الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب الميزان لمعرفة المقادير ثم جواز الصراط ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالاسعاد وإما بالاشقاء . فهذه أحوال وأهوال لا بد لك من معرفتها ثم الايمان بها على سبيل الجزم والتصديق ثم تطويل الفكر في ذلك لينبعث من قلبك دواعي الاستعداد لها . وأكثر الناس لم يدخل الايمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سوידاء أفئدتهم ويدل على ذلك شدة تشمرهم واستعدادهم لحر الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بحر جهنم وزمهريرها مع ما تكتنفه من المصاعب والاهوال بل إذا سئلوا عن اليوم الآخر نطقت به ألسنتهم ثم غفلت عنه قلوبهم . ومن أخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم فقال لصاحبه الذي أخبره صدقت ثم مدّ يده لتناوله كان مصدقاً بلسانه ومكذباً بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان . فمثل نفسك وقد بعثت من قبرك مبهوتا من شدة الصعقة شاخص العين نحو النداء وقد ثار الخلق ثورة واحدة من القبور التي

طال فيها بلاؤهم وقد أزعجهم الرعب مضافا الى ما كان عندهم من الهموم
 والغموم وشدة الانتظار لعاقبة الأمر كما قال تعالى ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ
 مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى
 فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ فتفكر في الخلائق وذلم وانكسارهم واستكاثرتهم
 إنتظارا لما يقضى عليهم من سعادة أو شقاوة وأنت فيما بينهم منكسر كانكسارهم
 متحير كتحيرهم فكيف حالك وحال قلبك هنالك وقد بدلت الأرض
 غير الأرض والسماوات وطمس الشمس والقمر وأظلمت الأرض واشتبك
 الناس وهم حفاة عراة مشاة وازدحموا في الموقف شاخصة أبصارهم منفطرة
 قلوبهم . فتأمل يامسكين في طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه والجملة
 والحياء من الافتضاح عند العرض على الجبار تعالى وأنت عار مكشوف
 ذليل متحير مبهور منتظر لما يجري عليك القضاء بالسعادة أو بالشقاوة وأعظم
 بهذه الحال فانها عظيمة واستعد لهذا اليوم العظيم شأنه القاهر سلطانه
 القريب أوانه . يوم تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات
 حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله
 شديد يوم ترى السماء فيه قد انفطرت والكواكب من هولاء قد انتثرت
 والنجوم الزواهر قد انكدرت والشمس قد كورت والجبال قد سيّرت
 والعشار قد عطلت والوحوش قد حشرت والبحار قد سجرت والنفوس
 الى الأبدان قد زوجت والجحيم قد سعرت والجنة قد أزلقت *
 وقد وصف الله بعض دواهي يوم القيامة وأكثر من أساميه لتقف

بكثرة أساميها على كثرة معانيه فليس المقصود بكثرة الاسامي تكرير الاسامي
والالقاب بل الغرض تنبيه أولى الالباب فتحت كل اسم من أسماء القيامة
سرّ وفي كل نعت من نعوتها معنى فاحرص على معرفة معانيها فمن أساميها
يوم القيامة ويوم الحسرة ويوم الندامة ويوم المحاسبة ويوم الزلزلة
ويوم الصاعقة ويوم الواقعة ويوم القارعة ويوم الغاشية ويوم الراجفة
ويوم الحاقة ويوم الطامة ويوم الصاخة ويوم التلاق ويوم التناد ويوم
الجزاء ويوم الوعيد ويوم العرض ويوم الوزن ويوم الفصل ويوم
الجمع ويوم البعث ويوم الخزي ويوم عسير ويوم الدين ويوم النشور
ويوم الخلود ويوم لا ريب فيه ويوم لا تجزى نفس عن نفس شيأ ويوم
تشخص فيه الابصار ويوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه
يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم *

فالويل كل الويل للغافلين . يرسل الله لنا سيد المرسلين . وينزل عليه
الكتاب المبين . ويخبرنا بهذه الصفات من نعوت يوم الدين . ثم يعرفنا
غفلتنا ويقول ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ ما يأتى بهم
من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون ﴿ لَآ هِيَ قُلُوبُهُمْ ﴾ ثم يعرفنا
قرب القيامة فيقول ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ . إنهم يرونه بعيدا
ونراه قريبا . وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ﴿ ثم يكون أحسن
أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملا فلا نتدبر معانيه ولا ننظر في كثرة
أوصاف هذا اليوم وأساميه . ولا نستعد للتخلص من دواهيهِ . فنعوذ بالله

من هذه الغفلة ان لم يتداركنا الله بواسع رحمته *

* صفة السؤال *

ثم تفكر يا مسكين بعد هذه الاحوال فيما توجه عليك من السؤال شفاها من غير ترجمان فتسأل عن القليل والكثير والنقيير والقطمير فينما أنت في كرب القامية وعرقها وشدة عظامها اذ نزلت ملائكة من ارجاء السماء الى موقف العرض على الجبار فيقومون صفا صفا محدقين بالخلائق من الجوانب وينادون واحدا بعد واحد فعند ذلك ترتعد الفرائص وتضطرب الجوارح وتبهت العقول ويتمنى أقوام أن يذهب بهم الى النار ولا تعرض قبائح أعمالهم على الجبار ولا يكشف سترهم على ملائ الخلائق. وقبل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش ﴿ وأشرقت الأرض بنور ربها ﴾ وأيقن قلب كل عبد باقبال الجبار لمسائلة العباد وظن كل واحد انه ما يراه أحد سواه . وانه المقصود بالاخذ والسؤال دون من عداه . فيبدأ سبحانه بالانبياء ﴿ يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم ﴾ قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب ﴿ فيا لشدة يوم تذهل فيه عقول الانبياء من شدة الهيبة . ثم يؤخذ واحد واحد فيسأله الله تعالى شفاها عن قليل عمله وكثيره وعن سره وعلايته وعن جميع جوارحه وأعضائه فكيف ترى حيائك وخجلتك وهو بعد عليك انعامه ومعاصيك وأياديه ومساويك فان أنكرت شهدت عليك جوارحك وأنت بقلب خافق وطرف خاشع وأعطيت كتابك الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها فكم من فاحشة نسيها فتذكرتها وكم من طاعة غفلت عن آفاتنا فانكشف

لك عن مساويها فليت شعري بأيّ قدم تفق بين يديه بأيّ لسان تحجب وبأيّ
 قلب تعقل ما تقول وفي الخبر ﴿ لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة من
 عند ربه حتى يسئل عن أربع خصال عن عمره فيما أفاه وعن شبابه فيما
 أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وماذا عمل فيما علم ﴾ فأعظم
 يامسكين بحياتك عند ذلك وبخطرك ثم لا تفعل عن الفكر في الميزان .
 وتطائر الكتب الى الشائل والایمان ﴿ فمن ثقلت موازينه فهو في عيشة
 راضية ومن خفت موازينه فأمه هاوية وما أدراك ما هية نار حامية ﴾ ■
 * صفة الخصماء ورد المظالم *

إعلم انه لا ينجو من خطر الميزان الا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن
 فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله وخطراته ولحظاته . وانما حسابه لنفسه أن
 يتوب عن كل معصية قبل أن يموت توبة تصوحا ويتدارك ما فرط من
 تقصيره في فرائض الله تعالى ويرد المظالم حبة بعد حبة حتى يموت ولم يبق
 عليه مظلمة ولا فريضة فهذا يدخل الجنة بغير حساب وان مات قبل رد المظالم
 أحاط به خصماؤه فهذا يأخذ بيده وهذا يقبض على ناصيته وهذا يقول ظلمتني
 وهذا يقول شتمتني وهذا يقول استهزأت بي وهذا يقول جاورتني فأسأت
 جوارى وهذا يقول عاملتني فغششتني وهذا يقول أخفيت عيب سلعتك
 عنى وهذا يقول كذبت في سر متاعك وهذا يقول رأيتني محتاجاً وأنت غنى
 فما أكرمتني وهذا يقول وجدتنى مظلوما وكنت قادرا على دفع الظلم عنى
 فما راعيتنى فبينما أنت كذلك وقد أنشبت الخصماء فيك محالهم وأنت

مبهوت متحير من كثرتهم اذ قرع سمعك نداء الجبار جل جلاله ﴿ اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ﴾ فعند ذلك ينخلع قلبك وتتذكر ما أنذرك الله على لسان رسوله حيث قال ﴿ ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار مهطعين مقنعين رؤسهم الارتفاع إليهم طرفهم وأفتدتهم هواء ﴾ فما أشد ترحك اليوم بتضمضك باعراض الناس وتناولك أموالهم وما أشد حسراتك في ذلك اليوم اذا وقف بك على بساط العدل وكشف عن فضائحك ومساويك . فاحذر من التعرض لسخط الله وعقابه الاليم . واستقم على صراطه المستقيم . فمن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط الآخرة ونجا . ومن عدل عن الاستقامة في الدنيا . وأثقل ظهره بالاوزار وعصى . تعثر في أول قدم من الصراط وتردى ■

﴿ القول في أهوال جهنم وقانا الله عذابها ﴾

يا أيها الغافل عن نفسه المغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا المشرفة على الانقضاء والزوال دع التفكير فيما أنت مرتحل عنه واصرف الفكر الى موردك فانك أخبرت بأن النار مورد للجميع اذ قال سبحانه ﴿ وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا . ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ فانت من الورود على يقين ومن النجاة في شك . فاستشعر في قلبك هول ذلك المورد فمساك تستعد للنجاة منه وتأمل في حال الخلائق وقد قاسوا من دواهي القيامة ما قاسوا فينما هم في كربها وأهوالها

وقوفا ينتظرون حقيقة أنبائها . وتشفي شفعاها . إذ أحاطت بالجرمين ظلمات
ذات شعب . وأظلت عليهم نار ذات لهب . وسمعوا لها زفيراً يفصح عن
شدة الغيظ والغضب . فعند ذلك أيقن المجرمون بالعطب . وجثت الأمم
على الركب . حتى أشفق البراء من سوء المنقلب . فهناك تسرق الزبانية
المجرمين إلى العذاب الشديد وينكسونه في قعر الجحيم . ويقولون له ذق
إنك أنت العزيز الكريم . فاسكنوا داراً يخلد فيها الأسير . ويوقد فيها
السعير . شراهم فيها الحميم . ومستقرهم الجحيم . شدت أقدامهم إلى
النواصي . واسودت وجوههم من ظلمة المعاصي . ينادون من أكنافها .
ويصيحون في نواحيها وأطرافها . يا مالك قد نضجت منا الجلود . يا مالك
أخرجنا منها فانا لا نعود . فنقول الزبانية هيهات لات حين أمان ولا خروج
لكم من دار الهوان فاختسوا فيها ولا تكلمون ولو أخرجتم منها لكنتم
إلى ما نهيتهم عنه تعودون فعند ذلك يقنطون وعلى ما فرطوا في جنب الله
يتأسفون ولا ينجيهم الندم ولا يغنيهم الأسف يدعون بالويل والثبور
وتغلي بهم النار كغلي القدور تهشم بمقامع الحديد جباههم فينفجر الصديد
من أفواههم وهم مع ذلك يتمنون الموت فلا يموتون فكيف بك لو نظرت
إليهم وقد اسودت وجوههم أشد سواد من الحميم وأعميت أبصارهم وأبكت
ألسنهم وكسرت عظامهم ومزقت جلودهم ولهب النار سار في بواطن
أجزائهم وحيات الهاوية وعقاربها متشبثة بظواهر أعضائهم هذا بعض جملة
أحوالهم وانظر إلى تفاوت الدرجات فان الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا

فكما أن أبواب الناس على الدنيا يتفاوت فمن منهمك مستكثر كالغريق فيها ومن خائض فيها إلى حد محدود فكذلك تناول النار لهم متفاوت فإن الله لا يظلم مثقال ذرة فلا تترادف أنواع العذاب على كل من في النار كيفما كان بل لكل واحد حد معلوم على قدر عصيانه وذنبه إلا أن أقلهم عذابا لو عرضت عليه الدنيا لافقدى بها من شدة ما هو فيه . فيالحسرة هؤلاء وقد بلوا بما بلوا به ولم يبق معهم شيء من نعيم الدنيا ولذاتها .

فانظر يا مسكين في هذه الأهوال والعجب منك حيث تضحك وتلهو وتشتغل بمحقرات الدنيا ولست تدري بماذا سبق القضاء في حقك (فان قلت) فليت شعري ماذا موردى وإلى ماذا مآلى ومرجعى وما الذى سبق به القضاء في حقى فلك علامة تستأنس بها وتصدق رجاءك بسببها وهو أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك فان كلا ميسر لما خلق له فان كان قد يسر لك سبيل الخير فابشر فانك مبعد عن النار وان كنت لا تقصد خيرا إلا وتحيط بك العوائق فتدفعه ولا تقصد شرا إلا ويتيسر لك أسبابه فاعلم أنك مقضى عليك . فان دلالة هذا على العاقبة كدلالة المطر على النبات ودلالة الدخان على النار فقد قال الله تعالى ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴾ فاعرض نفسك على الآيتين . وقد عرفت مستقرك من الدارين .

﴿ صفة الجنة وأصناف نعيمها ﴾

اعلم أن تلك الدار التي عرفت همومها وغمومها يقابلها دار أخرى فأمل

في نعيمها وسرورها . فان من بعد من احداها استقر لا محالة في الأخرى
 فسق نفسك بسوط التقوى لتنال الملك العظيم . وتسلم من العذاب الأليم
 فتفكر في أهل الجنة وفي وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم
 جالسين على منابر الياقوت متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار
 مطردة بالخمر والعسل محفوفة بالغلمان والولدان مزينة بالخور العين من الخيرات
 الحسان كأنهن الياقوت والمرجان لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان ينظرون
 فيها الى وجه الملك الكريم وقد أشرقت في وجوههم نضرة النعيم وهم
 فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يخافون فيها ولا يحزنون ومن ريب المنون
 آمنون فيا عجباً لمن يؤمن بدار هذه صفتها ويوقن بأنه لا يموت أهلها ولا
 تحمل الفجائع بمن نزل بفنائها كيف يأنس ويتهاى بعيش دونها . والله لو لم يكن
 فيها إلا سلامة الأبدان مع الأمن من الموت والجوع والعطش وسائر أصناف
 الحداث لكان جديراً بأن يهجر الدنيا بسببها وأن لا يؤثر عليها ما التصرم
 والتنقص من ضرورته كيف وأهلها ملوك آمنون وفي أنواع السرور ممتعون
 لهم فيها كل ما يشتهون والى وجه الله الكريم ينظرون وينالون بالنظر
 من الله ما لا ينظرون معه الى سائر نعيم الجنان ومهما أردت أن تعرف
 صفة الجنة فاقرأ القرآن . فليس وراء بيان الله تعالى بيان . واقرأ قوله تعالى
 ﴿ وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ الى آخر سورة الرحمن . واقرأ سورة الواقعة
 وسورة الانسان . وغيرها من السور . ففيها ما يدلك على أن ثمة مالا عين
 رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . كما ورد في الاثر . ويكفي

من الاطلاع على جملتها ما بينا . وقد ورد في تفصيل صفاتها كثير من الاخبار
 المدونة في الاسفار الكبار . واعلم أن درجات الآخرة متفاوتة فان الآخرة
 أكبر درجات وأكبر تفضيلا وكما أن بين الناس في الطاعات الظاهرة
 والأخلاق الباطنة المحمودة تفاوتاً ظاهراً فكذلك فيما يُجَازَوْنَ به تفاوت ظاهر
 فان كنت تطلب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى
 فقد أمرك الله بالمسابقة والمنافسة فيها فقال تعالى ﴿ وَسَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ
 رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ وقال تعالى
 ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ
 النَّعِيمِ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ
 الْمُتَنَافِسُونَ وَمِمَّا أَجَهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾

اللهم إنا نسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل . ونعوذ بك من
 النار وما قرب إليها من قول أو عمل . ونستغفرك من كل ما زلت به القدم .
 أو طغى به القلم . يا واسع المغفرة يا أرحم الراحمين .

قال مؤلفه

تم بحمد الله تعالى إختصار ﴿ إحياء علوم الدين ﴾ ليلة الجمعة السادسة عشرة
 من ربيع الثاني قبيل العشاء سنة ١٣٢٤ هـ . في دارنا ظاهر باب الجاية في
 رقاق العلامة المكتبي على يد جامعه الفقير ﴿ محمد جمال الدين ﴾ ابن محمد سعيد
 ابن قاسم بن صالح القاسمي الدمشقي عفا المولى عن زله . بمنه وفضله آمين .

خاتمة الكتاب لناشرة

نحمد ربنا العليّ الكبير ونشكره على ما وهبنا من العقل والتفكير
 للإرشاد والتبشير حتى لا تسرى الغفلة من الصغير إلى الكبير ونصلي
 ونسلم على نبيه البشير النذير وعلى آله وأصحابه أولى الفضل الخطير *
 ﴿أما بعد﴾ فإن أفضل ما وعظ به المتقون ووصل به العارفون كتاب
 الله وسنة نبيه وهدي الرّاشدين من بعده فطوبى لمن اتّعظ وبشرى
 لمن استيقظ واستعدّ لما به وإيابه إلى ربه بالأعمال الصالحة والنظر في آياته
 الواضحة حتى استنار وأثار الطرق للطالبيين ويساعدة من نصب نفسه للإفادة
 وقومها بالاستفادة فذلك مقام الأنبياء والمرسلين وقد حذا حذوهم
 العارفون واستمدّ بنور معارفهم العالمون فأوضحوا ما استروه وفصلوا
 ما أجملوه حتى ارضوا ربهم وضميرهم وقابلوه بوجوه بيضاء وقلوب سليمة نورا
 قد أعدّ لهم أحسن الجزاء وكان في مقدّمتهم بل واسطة عقد سعادتهم
 (الإمام الغزالي) حيث لم يترك صغيرة ولا كبيرة إلا أثارها وأوضحها
 ووقف حياته خدمة للدين وموعظة للمؤمنين وتمحيصاً للحقائق من شبهات
 المرتابين فألف ووضح وبيّن وأفصح حتى تلاشت الشبهات وأتى بالآيات
 البينات فاستحق أن يسقى بحجة الإسلام وإمام المسلمين وكان من
 أجمع كتبه للحقائق وأنفعها في كشف الغوامض والدقائق كتابه ﴿إحياء
 العلوم﴾ غير أنه لا يخلو من أبحاث علمية ومواضيع فلسفية تعزب

عن معرفتها عامة المؤمنين ويبعد عن تناولها أفهام القاصرين فكان محتاجا
 لتمحيصه من المباحث وتخليصه من مواضع الخوض في بحار الجدل وتشرح
 المسائل في الرد على المبطلين ودحضه حجج المرتابين ليكون مَعِيناً عِزّاً
 للواردين وعسلاً مصفى للشاربين وقد تمنى مثل هذا العمل المبرور والسعي
 المشكور حضرة المرحوم الأستاذ الامام الشيخ (محمد عبده) مفتي مصر سابقاً
 وصرح بحاجة الأمة الاسلامية الى اختصار كتاب الاحياء والاكتفاء من
 مواضعه وأبحاثه بالقدر الذي يسهل فهمه على عموم الطبقات ولا يصعب دركه
 على غير المشتغلين باللغويات والاصطلاحات وكان ذلك بحضرة الأستاذ
 الكبير والعالم العارف الشهير صاحب هذا المختصر النفيس حضرة (الشيخ
 محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي) رضى الله عنه أيام ان كان نزيراً عنده
 كما أشار الى ذلك في خطبته فتوافقا على حسن هذا العمل ولزومه للأمة
 في هذا الزمن فأخذ على عاتقه هذا العمل المبرور حضرة الأستاذ القاسمي
 المذكور فصنف مختصره الموسوم ■

موعظة المؤمنين * من احياء علوم الدين
 فناء بحمد الله سفينة الواعظ وعجالة المرشد وجمعية النصوح وتذكرة
 الدعوة وموعظة المؤمنين وروح الاحياء صنفه بعد الروية واستقرأ
 حال الأمم من مسلميهم وبعد أن عبر بواطن قلوبهم مستظلاً * وخاض في
 بحر أحوالهم مستخبراً * أي الدواء أنجع وأي العلاج أنفع فلذلك قام بهذه
 الخدمة الدينية ولا أخال الا أن الغزالي نفث في روعه ليكتب أو أملى عليه

ما يناسب العصر ليستخلصه حتى أتم كما أراداً معاً * وأتفقاً عليه وضعاً * وأتاح
الله الأسباب لنشره وسهّل طريق طبعه لنفع الأمة أن قد تشرّفتُ بمقابلة
حضرة مؤلفه * وتذاكرنا معه فيما ينفع الأمة ويهم العامة من الوعظ والارشاد
ولما رأى شغفى لنشر أمثال نلسم المواضيع النافعة سمحت نفسه الكبيرة
وارتاح ضميره الى اهدائي هذا الكتاب المستطاب لأنه من أنفع ما يهدى لأولى
الالباب في هذا الزمن خصوصاً وهو يرد شبوية الدين بعد شبخوته
وينهض بالعالم الاسلامي من وهدة وسقطته فتقبلته منه شاكر لا أنعمه
ومكثت أترقب المكنة لنشره * وانتهز الفرص لطبعه فوافق حظّ الوعظ ان
ذكرت ذلك لحضرة الأديب الفاضل الذي لم يجد طريقاً للخير إلا سلكه
حضرة (محمد أفندي اسماعيل) صاحب الأيادي البيضاء على الادب وذويه
فنشط في الفور وأخذ على عهده مساعدتي على طبعه ونشره بمطبعته العامة
﴿ مطبعة السعادة ﴾ وكان سبباً قوياً لآخراجه الى عالم المطبوعات كتابا جاء
بهجة لذوى الافكار والابصار قد اعتنى بطبعه على ورق جيّد وحروف
جميلة مع ضبط الشكل للآيات والأحاديث * وساعدني على تصحيحه جماعة
من فضلاء العلماء حتى جاء كتابا لم يسبق له نظير صحةً وجمالاً وقد أعطى
لنا حضرة مؤلفه حقوق الطبع حتى لا يعاد طبعه الا بمعرفتنا . فنشكره على
هذه العناية في البداية والنهاية *

محبي الدين صبري
الكردى

﴿ فهرست ﴾

﴿ الجزء الثاني من كتاب ﴾

مَوْعِظَاتُ الْمَوْمِنِينَ

مِنْ

الْحَيَاءِ عِلْمُ الدِّينِ

﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

صحيفة	صحيفة
حسن الخلق على الجملة	٢ تهذيب الأخلاق ومعالجة
١١ بيان تفصيل الطريق الى	أمراض القلب
تهذيب الأخلاق	٣ بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة
١٣ بيان الطريق الذي يعرف به	سوء الخلق
الانسان عيوب نفسه	٤ بيان ما قاله السلف في حسن
١٥ بيان تمييز علامات حسن الخلق	الخلق وشرح ماهيته
١٨ بيان الطريق في رياضة الصبيان	٦ بيان قبول الأخلاق المتغير
في أول نشوءهم ووجه تأديبهم	بطريق الرياضة
وتحسين أخلاقهم	٨ بيان السبب الذي به ينال

﴿ كتاب آفات اللسان ﴾

صحيفة	صحيفة
واليمين	٢٢ بيان خطر اللسان
٣٦ بيان ما رخص فيه من الكذب	٢٣ جمل من آفات اللسان
٠٠ بيان المعارض	٠٠ الأولى الكلام فيما لا يعنيه
٣٨ الخامسة عشر الغيبة	٠٠ الثانية فضول الكلام
٠٠ بيان معنى الغيبة وحدودها	٢٤ الثالثة الخوض في الباطل
٤٠ الأسباب الباعثة على الغيبة	٢٥ الرابعة المراء والجدال
٤٢ بيان العلاج الذي به يمنع اللسان	٢٦ الخامسة الخصومة
عن الغيبة	٢٧ السادسة التقعر في الكلام
٤٣ بيان تحريم سوء الظن	٢٨ السابعة الفحش والسب وبذاءة
٤٤ بيان الأعداء المرخصة في الغيبة	اللسان
٤٥ بيان كفارة الغيبة	٢٩ الثامنة اللعن
٤٦ السادسة عشر النيمة	٠٠ التاسعة الغناء والشعر
٤٧ السابعة عشر كلام ذي الوجهين	٣٠ العاشرة المزاح
٤٨ الثامنة عشر المدح	٣٢ الحادية عشر السخرية
٥٠ التاسعة عشر الخطأ في دقائق	والاستهزاء
لفظية	٣٣ الثانية عشر إفشاء السرّ
٥١ العشرون سؤال العوام عن	٣٤ الثالثة عشر الوعد الكاذب
الغوامض	٣٥ الرابعة عشر الكذب في القول

﴿ كتاب ذم الغضب والحقد والحسد ﴾

صحيفة	صحيفة
٦٢ معنى الحقد ونتائجه الوخيمة	٥٢ بيان ذم الغضب
وفضيلة الرفق	٥٣ درجات الناس مع الغضب
٦٣ فضيلة العفو والاحسان	٥٥ زوال الغضب بالرياضة وغيرها
٦٤ فضيلة الرفق	٥٦ بيان الأسباب المهيئة للغضب
٦٥ ذم الحسد - وحقيقة الحسد	٥٧ بيان علاج الغضب بعد هيجانه
وحكمه - وأقسامه	٥٩ فضيلة كظم الغيظ
٦٦ أسباب الحسد	٥٠ فضيلة الحلم
٦٨ بيان الدواء الذي ينفي مرض	٦١ بيان القدر الذي يجوز به
الحسد عن القلب	الاتصاف من الكلام

﴿ كتاب ذم الدنيا ﴾

٧٢ بيان حقيقة الدنيا في نفسها	٧٠ بيان الدنيا المذمومة
-------------------------------	-------------------------

﴿ كتاب ذم البخل وذر المال ﴾

القناعة والاقتصاد	٧٤ بيان ذم المال وكراهة حبه
٧٩ بيان فضيلة السخاء	٧٥ بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم
٨١ بيان ذم البخل	٧٦ بيان تفصيل آفات المال وفوائده
٨٢ بيان الايثار وفضله	٧٨ بيان ذم الحرص والطمع ومدح
٨٤ بيان حد السخاء والبخل	

صحيفة	صحيفة
٨٦ بيان علاج البخل	وحيقتهما
* كتاب ذم الجاه والرياء *	
١٠٦ بيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط	٨٧
١٠٧ بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه وفي علاجه مقامان	٨٨ بيان الحد الذي يباح فيه الجاه
١٠٧ المقام الأول في قلع عروقه وأصوله	٩٠ سبب حب المدح و بغض الذم
١٠٨ المقام الثاني في دفع العارض منه أثناء العبادة	٩١ بيان علاج حب الجاه
١٠٩ بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات	٩٠ بيان وجه العلاج لحب المدح
١١٠ بيان الخطأ في ترك الطاعات خوفا من الرياء	٩٢ وكراهة الذم
١١١ بيان ما على المريد قبل العمل وبعده وفيه	٩٢ بيان علاج كراهة الذم
	٩٤ بيان ذم الرياء
	٩٥ بيان حقيقة الرياء وجوامع ما يرأى به
	٩٨ حكم الرياء
	٩٩ درجات الرياء
	١٠١ بيان المراءى لأجله
	١٠٣ بيان الرياء الخفى الذي هو أخفى من ديب النمل

* كتاب ذم الكبر والعجب *

١١٤ بيان حقيقة الكبر وآفته	١١٢ ماورد في ذم الكبر
----------------------------	-----------------------

صحيفة	صحيفة
١٢٢ بيان الطريق في معالجة الكبر	١١٦ بيان ما به التكبر - الأول العلم
واكتساب التواضع وفيه مقامان	١١٧ الثاني العمل والعبادة
٠٠٠ المقام الاول في استئصال أصله	١١٩ الثالث التكبر بالحسب والنسب
١٢٦ المقام الثاني فيما يعرض من	١٢٠ الرابع التفاخر بالجلال
التكبر بالاسباب السبعة المتقدمة	٠٠٠ الخامس الكبر بالمال
١٣١ بيان غاية الرياضة في خلق	٠٠٠ السادس الكبر بالقوة وشدة
التواضع	البطش
١٣٢ بيان ذم العجب وآفاته	٠٠٠ السابع التكبر بالاتباع
١٣٣ بيان آفة العجب	والانصار والعشيرة والاقارب
١٣٤ بيان علاج العجب على الجملة	١٢٠ بيان أخلاق المتواضعين
٠٠٠ بيان أقسام ما به العجب	ومجامع ما يظهر فيه
وتفصيل علاجه	٠٠٠ أثر التواضع والتكبر

✽ كتاب ذم الغرور ✽

١٤٧ غرور أرباب العبادة وهم	١٣٨ بيان ذم الغرور وحقيقته
فرق عديدة	١٤١ بيان الغلط في تسمية التمني
١٥١ غرور المتصوفة وهم فرق	والغرور رجاء
كثيرة	١٤٣ موضع الرجاء المحمود
١٥٣ غرور أرباب الأموال	١٤٥ بيان بعض أصناف المغترين

* كتاب التوبة *

صحيفة	صحيفة
١٦٧ انقسام الذنوب إلى صغائر وكبائر	١٥٩ حقيقة التوبة
١٦٨ بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب	١٦٠ بيان وجوب التوبة وفضلها
١٧٠ تمام التوبة وشروطها ودوامها	٠٠٠ وجوب التوبة على الفور وعلى الدوام
١٧٢ أقسام العباد في دوام التوبة	١٦٤ بيان أن التوبة الصحيحة مقبولة
١٧٥ ما يفعله التائب بعد الذنب	١٦٥ بيان ما تكون عنه التوبة وهي الذنوب
١٧٧ دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الاصرار	

* كتاب الصبر والشكر *

به عليه	١٧٩ فضيلة الصبر
١٨٦ بيان فضيلة الشكر وحقيقة الشكر	١٨٠ حقيقة الصبر وأقسامه
١٨٧ بيان الشكر في حق الله تعالى	١٨١ بيان مظان الحاجة إلى الصبر
١٨٩ السبب الصارف للخلق عن الشكر	وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال
١٩٠ ما يشترك فيه الصبر والشكر	١٨٥ دواء الصبر وما يستعان

* كتاب الخوف والرجاء *

١٩٥ بيان حقيقة الخوف	١٩٢ بيان حقيقة الرجاء
----------------------	-----------------------

صحيفة	صحيفة
١٩٦ الدواء الذي يستجلب به	الخوف
* كتاب الفقر والزهد *	

١٩٩ فضيلة الفقر والفقراء الراضين	إذا جاءه بغير سؤال
الصادقين	٢٠٢ تحريم السؤال من غير ضرورة
٢٠٠ آداب الفقير في فقره	وآداب المضطر اليه
٢٠١ آداب الفقير في قبول العطاء	٢٠٤ فضيلة الزهد وحقيقته

* كتاب النية والاخلاص والصدق *

٢٠٦ فضيلة النية	٢١٠ فضيلة الاخلاص وحقيقته
٠٠٠ تفضيل الاعمال المتعلقة بالنية	٢١١ فضيلة الصدق ودرجاته

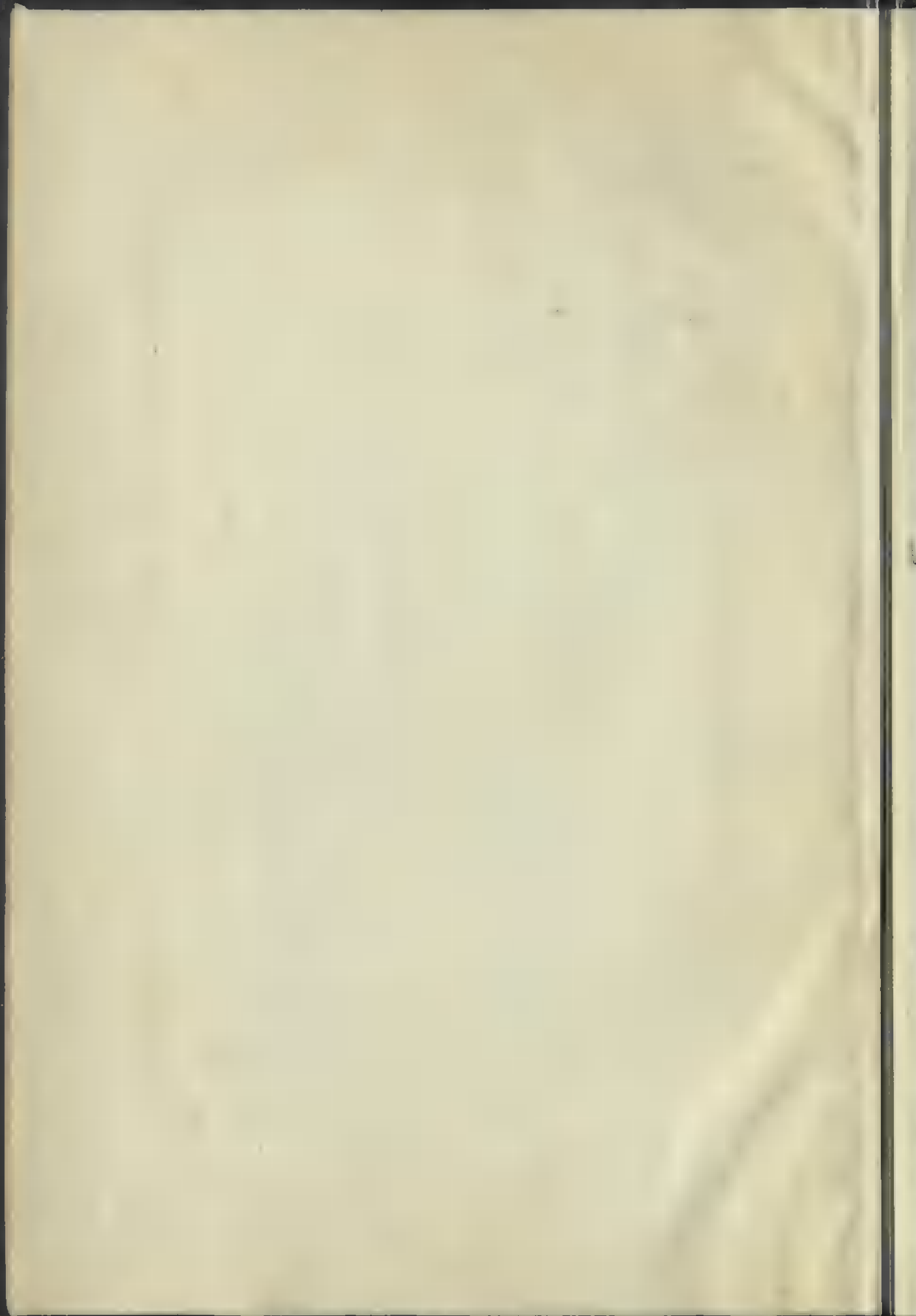
* كتاب المحاسبة والمراقبة *

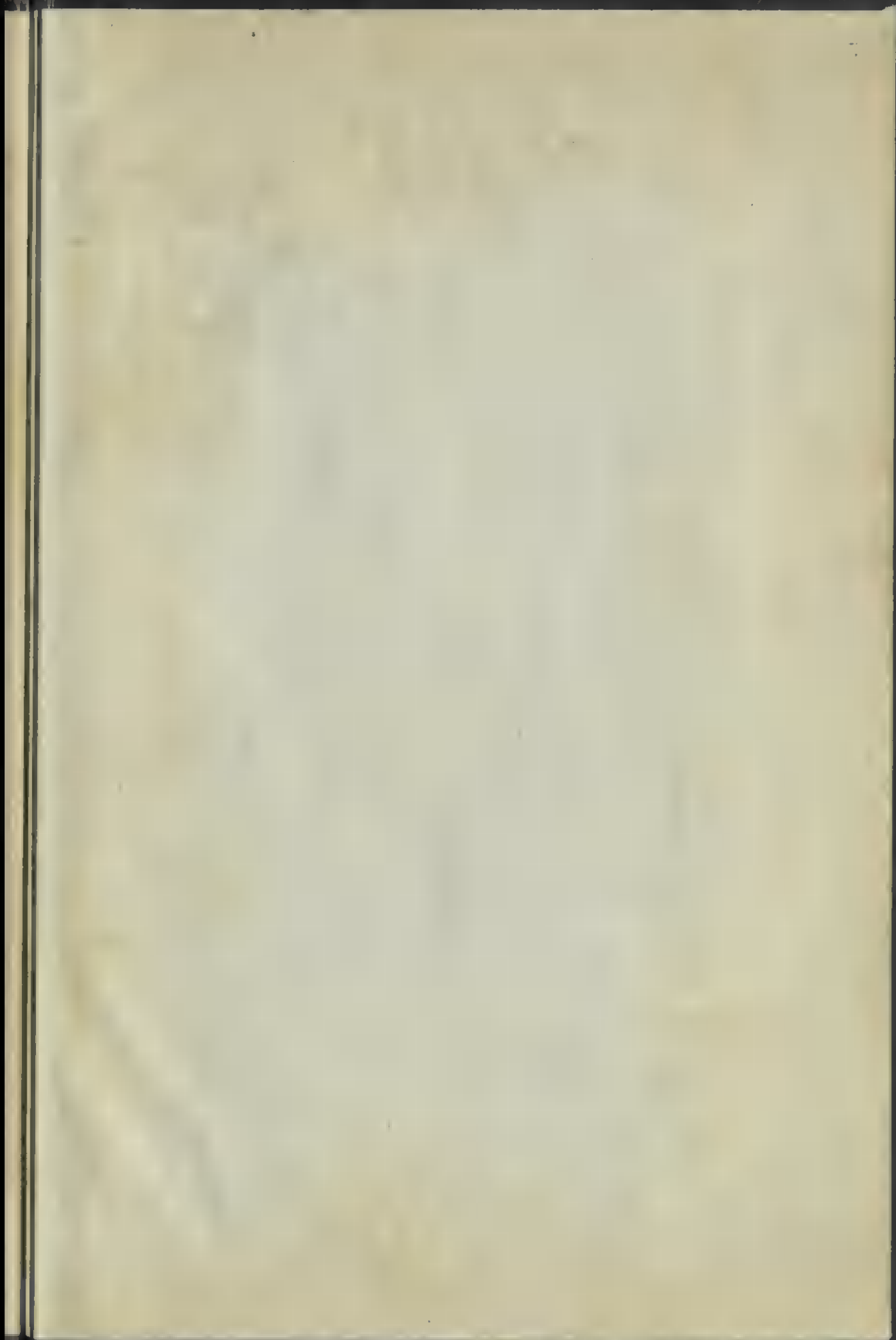
٢١٥ بيان لزوم المحاسبة	٢١٩ حقيقة المراقبة
٢١٧ بيان مشاركة النفس	٢٢٠ بيان محاسبة النفس بعد العمل
٢١٨ فضيلة المراقبة	٢٢٢ توبيخ النفس ومعاتبتها

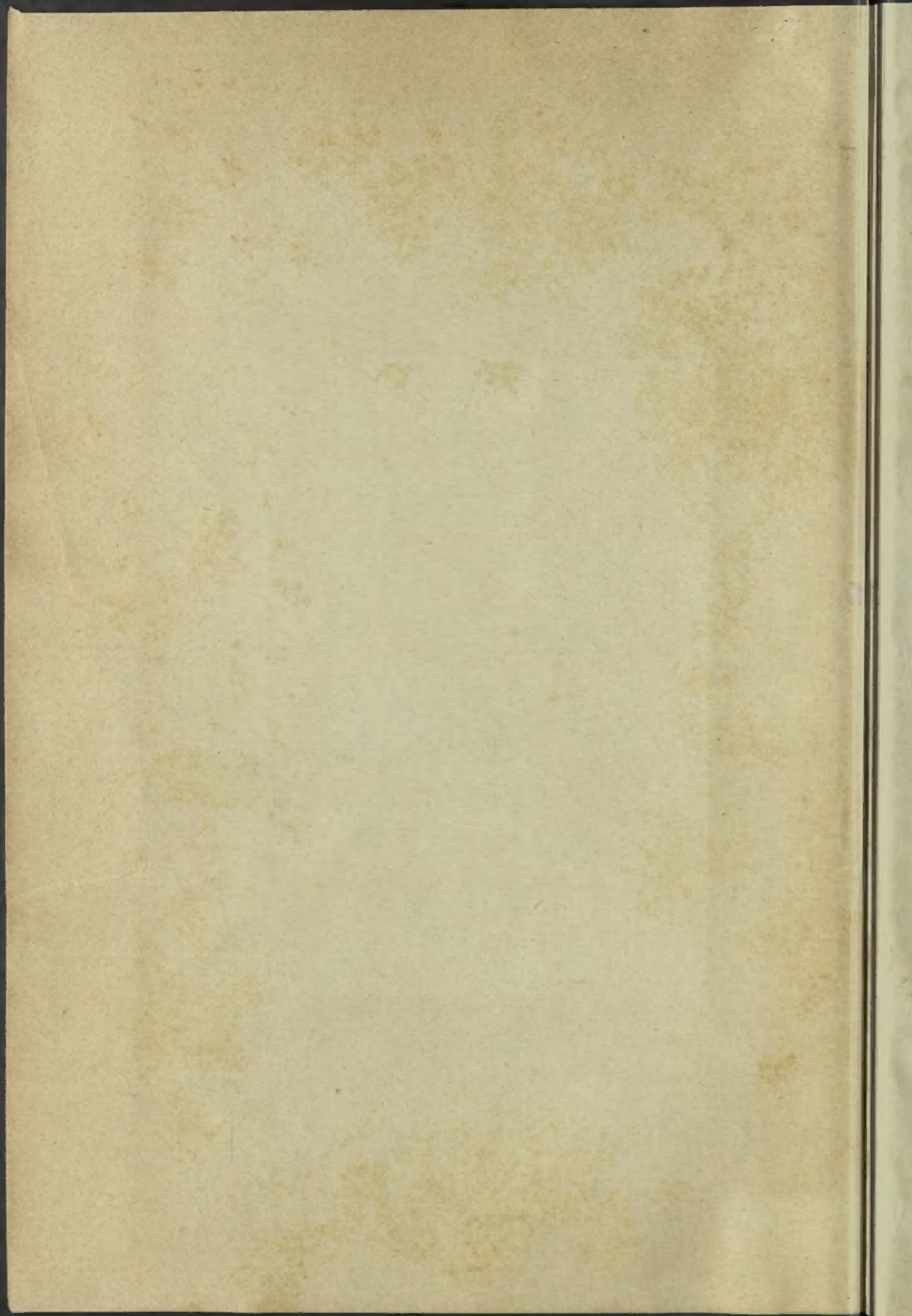
* كتاب التفكير *

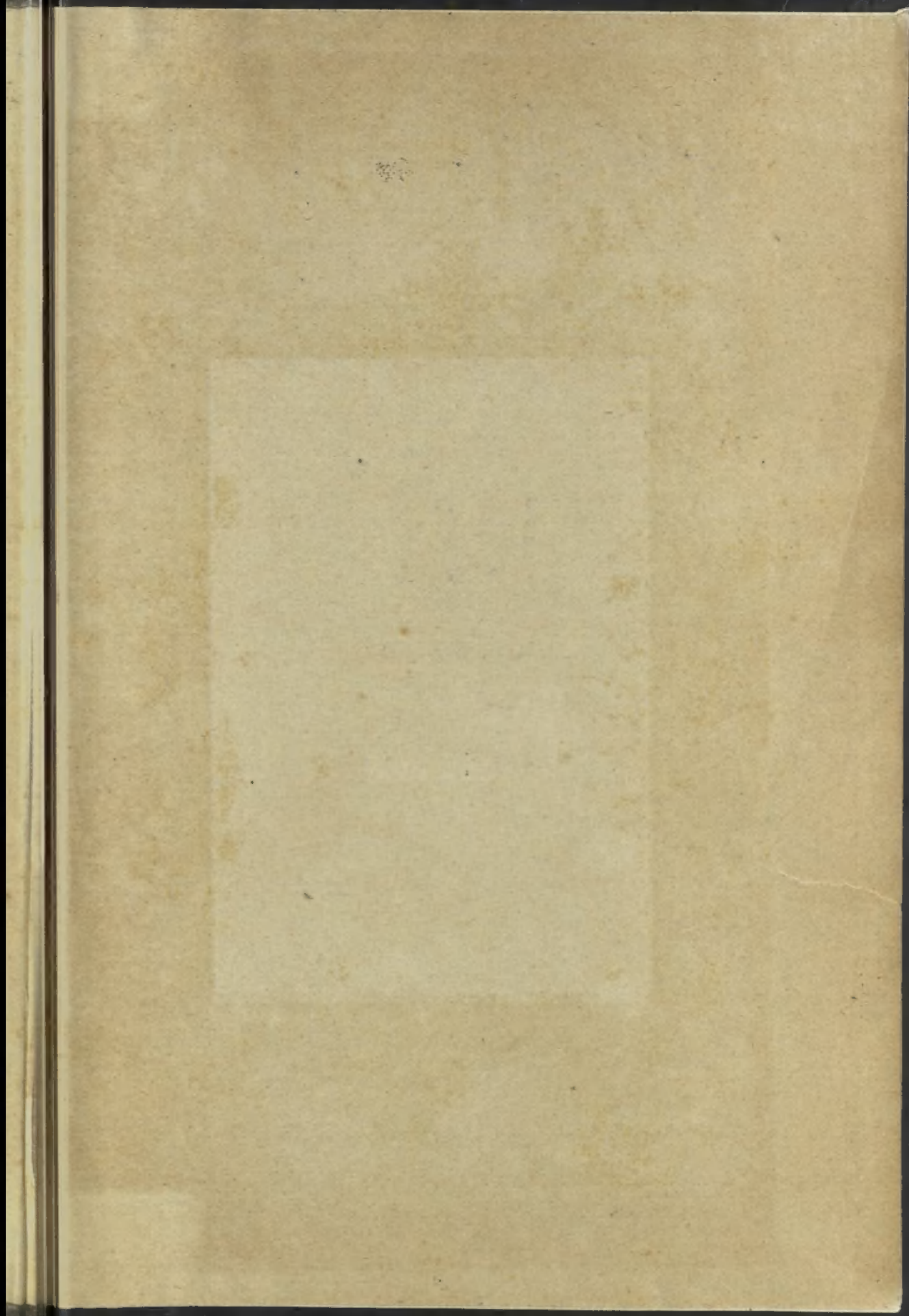
٢٢٤ فضيلة التفكير	الله تعالى
٢٢٥ بيان مجارى الفكر	٠٠٠ آية الانسان
٢٢٩ بيان كيفية التفكير في خلق	٢٣٧ آية الأرض

صحيفة	صحيفة
٢٤١ آية الهواى وعجائب الجو	٢٣٨ آية أصناف الحيوانات
٢٤٢ آية السموات	٢٤٠ آية البحار
* كتاب ذكر الموت وما بعده *	
البرزخ وأهوال القيامة	٢٤٣ فضل ذكر الموت
٢٥٣ صفة السؤال	٢٤٥ فضيلة قصر الامل
٢٥٤ صفة الخصماء ورد المظالم	٠٠٠ المبادرة إلى العمل وحذر
٢٥٥ القول فى أهوال جهنم وقانا	آفة التأخير
الله عذابها	٢٤٧ بيان سكرة الموت والاعتبار
٢٥٧ صفة الجنة وأصناف نعيمها	بالجنائز وزيارة القبور
٢٥٩ قال مؤلفه	٢٤٩ بيان المأثور عند موت الولد
٢٦٠ خاتمة الكتاب لناشره	٢٥٠ ذكرى ما بعد الموت من











297.52
K 19 mA
V.1-2

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT
LIBRARY

297.52
K19m8
V.1-2